

PROTESTANTES EN LA JERUSALÉN DE AMÉRICA. 1980-2000

RAÚL FELIPE FAJARDO MUÑOZ

**UNIVERSIDAD DEL CAUCA
FACULTAD DE CIENCIAS HUMANAS Y SOCIALES
DEPARTAMENTO DE HISTORIA
CAUCA – POPAYÁN
2019**

PROTESTANTES EN LA JERUSALÉN DE AMÉRICA, 1980-2000.

RAÚL FELIPE FAJARDO MUÑOZ

TRABAJO DE GRADO PARA OPTAR POR EL TÍTULO DE HISTORIADOR

DIRIGIDO POR

DOCTORA MARIA TERESA PÉREZ HERNÁNDEZ

**UNIVERSIDAD DEL CAUCA
FACULTAD DE CIENCIAS HUMANAS Y SOCIALES
DEPARTAMENTO DE HISTORIA
CAUCA-POPAYÁN
2019**

TABLA DE CONTENIDO

TABLA DE CONTENIDO	4
LISTA DE ILUSTRACIONES.....	6
INTRODUCCIÓN	7
CAPÍTULO I POPAYÁN EN LA DÉCADA DE 1980 Y 1990: HACIA UNA INCIPIENTE URBANIZACIÓN, EN MEDIO DEL PATRIMONIALISMO Y LAS PRECARIIDADES.....	10
1.1 El crecimiento espacial de la ciudad	13
2 LA IGLESIA CATÓLICA EN POPAYÁN.....	29
2.1 LA IGLESIA Y LA RECONSTRUCCIÓN	38
2.2 El Papa Juan Pablo II y la devoción payanesa	40
3 ¿A qué se le llama protestantismo?	43
4 CAPITULO II EL CAMPO RELIGIOSO PAYANÉS	49
4.1 Aproximaciones a la sociogénesis del campo religioso payanés	51
5 La inserción protestante	62
5.1 La inserción	63
5.2 Actitud pre-terremoto	64
5.3 Actitud post-terremoto	73
6 Características de la Iglesia Cruzada Cristiana y la Primera Iglesia Bautista	80
6.1 Las creencias	83
6.2 Música	92
7 CAPITULO III LA EXPERIENCIA SOCIAL DEL PROTESTANTE	96
7.1 El imaginario religioso payanés	97
8 Adaptación sociocultural	99
8.1.1 Dificultades	100
8.1.2 Dificultades prácticas	100
8.1.3 Dificultades con las costumbres	104
8.1.4 Dificultades culturales	106
9 Conversión	109
9.1 Encuentro personal con Dios	111
9.2 Experiencia de cambio ético	113
9.3 Descubrimiento de la biblia	118

9.4 Razones explícitas de los analistas	121
9.4.1 Solidaridad mecánica	122
9.4.2 Ambiente comunitario y fácil Teología	125
9.4.3 Exigencia	131
10 Tolerancia religiosa en el imaginario religioso.....	133
10.1 Adolescencia, adultez e intolerancia religiosa	136
CONCLUSIONES.....	146
BIBLIOGRAFÍA.....	149

LISTA DE ILUSTRACIONES

Ilustración 1 Plano Ortogonal. Popayán y el modelo ibérico de ciudad.	11
Ilustración 2 Sector histórico de Popayán destruido por el sismo de 1983 ...	20
Ilustración 3 Una mujer angustiada por la tragedia.....	20
Ilustración 4 Periodo pre-terremoto 1974-1983	25
Ilustración 5 Periodo Post-Terremoto Inicial 1983-1994.....	26
Ilustración 6 Periodo Post-Terremoto Fin de Siglo 1994-1999.....	27
Ilustración 7 La cúpula de la Catedral se desplomó	38
Ilustración 8 Juan Pablo II saludando a obispos nacionales y otros de Perú y Panamá al llegar a la Villa Olímpica de Popayán.	40
Ilustración 9 Iglesias reunidas en Popayán en 1929 (Acuerdo de Caballeros).	57
Ilustración 9 Iglesias reunidas en Popayán en 1929 (Acuerdo de Caballeros). (Continuación).....	57
Ilustración 10 Una Iglesia protestante y a lo lejos una Iglesia Católica. La manifestación de una alternativa religiosa.....	80
Ilustración 11 La iglesia cruzada en sus inicios.	86
<i>Ilustración 12</i> El mensaje evangelístico.	86
Ilustración 13 Evento protestante en el Coliseo la Estancia.....	90
Ilustración 14 Decenas de personas escuchan al predicador protestante....	91
Ilustración 15 Protestantes danzando	91
Ilustración 16 La música y el protestantismo.....	93
Ilustración 17 Evento religioso “Nuevo Milenio”	94
Ilustración 18 Cambio ético en los conversos.	114
Ilustración 19 descubrimiento de la biblia.....	119
Ilustración 20 Rafael González marcha junto la nueva generación religiosa	142
Ilustración 21 Marcha de niños protestantes.	142
Ilustración 22 el niño y la bandera como símbolos de la libertad religiosa en Colombia	143

INTRODUCCIÓN

Popayán es una ciudad inseparable de la religión católica. Desde la conquista la Iglesia Católica desempeñó una labor política y social que determinó la existencia de la ciudad hasta nuestros días, actualmente, los templos católicos y la Semana Santa, vestigios del poder del catolicismo en la ciudad son atractivos turísticos a nivel mundial, la arquitectura de los templos refleja la época de la Conquista y la Colonia, épocas dominadas por el poder social y político de la Iglesia que hoy se ve opacado por procesos históricos que hicieron de la ciudad un lugar más secular. A pesar de esto, Popayán tiene una identidad religiosa de la cual depende económicamente, un patrimonialismo que la hace ser una de las ciudades turísticas más religiosas de América Latina.

De hecho, surgen varias preguntas al conocer la importancia del catolicismo para la ciudad y observar actualmente una gran cantidad iglesias evangélicas. Esa curiosidad llevó explorar el origen de éstas y a acercarse a personas mayores de la Iglesia Cruzada Cristiana que dijeron que su iglesia había influido de manera única en la ciudad con evangelizaciones, marchas y nexos políticos. En sí, al ver esta importancia social se decidió buscar congregaciones que tuvieran un rol social importante, de esa forma, se encontró a la Primera Iglesia Bautista que tiene actualmente en el 2019 varios programas sociales, por ejemplo, programas de reinserción guerrillera, trabajadoras sexuales, drogadictos, entre otros. Estas dos iglesias llamaron la atención, y ambas tienen una especial relación con el terremoto de 1983, catástrofe que sirvió para que estas iglesias se consolidaran mientras el catolicismo payanés sufrió uno de los golpes más grandes en su historia. Es decir, la destrucción de varios de sus templos en una década dónde la Iglesia se veía afectada por la escasez de curas, avance de la ciencia que afectaba la fe del feligrés y el establecimiento de otras creencias

Las anteriores iglesias se establecieron en nuevos y antiguos barrios de la ciudad, especialmente, en El Empedrado, Primero de Mayo y Los Comuneros, por eso, la pregunta que motiva esta investigación es: ¿Cómo se insertaron las comunidades evangélicas en los barrios Comuneros, Primero de Mayo y El Empedrado de Popayán entre 1980 y 2000?. Sobre la anterior pregunta gira todo el trabajo de investigación, la cual expondrá los motivos de inserción, la conversión, la respuesta social de la Iglesia y de los barrios que están relacionados con la historia de las iglesias.

Para lograr lo anterior se recurrió a la historia oral, se buscó durante varios meses rastrear a personas que en las décadas de 1980 y 1990 pertenecieron a las comunidades, también, se recurrió al análisis iconográfico de varias fotografías que dieron pistas de eventos, acciones y personajes importantes que fueron parte de la historia de las iglesias estudiadas.

En ese sentido, el primer capítulo contiene el contexto en que las Iglesias desenvuelven su historia, es decir, se exponen el proceso de urbanización y crecimiento espacial que vivió la ciudad desde la era pre-terremoto y post-terremoto. Además, este capítulo contiene la definición teológica del protestantismo y de sus diferentes matices, justificando de esa forma una definición socio-histórica del sujeto de estudio.

El segundo capítulo explora el campo religioso payanés, aludiendo a los antecedentes históricos del catolicismo y protestantismo, para luego exponer la inserción del protestantismo, de esa manera, comprender cómo no sólo las iglesias llegan sino cómo se establecen y hacen que su credo funcione en una ciudad con un catolicismo acérrimo.

Por su parte, el tercer capítulo explora la experiencia social del protestantismo de diferentes formas. En primer lugar, se tiene en cuenta la adaptación a la ciudad de los misioneros que son observados como migrantes; en segundo lugar, se estudia la conversión religiosa como hecho social, analizando el significado para el

converso y el significado para la iglesia desde un aspecto biopolítico; en tercer lugar, se describe la tolerancia religiosa desde un estudio de la vida urbana y los sentimientos colectivos que forman el imaginario religioso.

Finalmente, el trabajo se dedicó a historiar otras formas de creencia en una ciudad dónde una sola creencia impera. Para dar a conocer esta historia se elaboró una página web que puede visitarse en el siguiente enlace (<https://raulfe.wixsite.com/protestantesenlajda>). La página contiene de manera más resumida la definición de protestantismo, las condiciones de la Iglesia Católica en las décadas estudiadas y las historias de las congregaciones de una manera resumida e interactiva. De esa forma, la página al igual que la investigación busca aportar a la memoria histórica del pueblo evangélico que hoy es un protagonista esencial en el país, especialmente en el campo político con la formación del partido político Colombia Justa Libres y el Partido Político Mira.

CAPÍTULO I POPAYÁN EN LA DÉCADA DE 1980 Y 1990: HACIA UNA INCIPIENTE URBANIZACIÓN, EN MEDIO DEL PATRIMONIALISMO Y LAS PRECARIIDADES

Popayán fue fundada por Sebastián de Belalcázar en su labor de conquistador al servicio de la expedición de Francisco Pizarro por el Nuevo Mundo¹, Diego Castrillón arboleda sostiene que:

“La fundación de Popayán se desprende de la expedición planeada por el capitán Sebastián de Belalcázar con su lugarteniente Juan de Ampudia (venido a Quito de Yucatán con don Pedro de Alvarado), quien marchó al norte de dicha provincia. Ampudia llevó con los indios yanaconas quiteños un apoyo de tamemes yucatecos para utilizarlos como intérpretes. Cuando llegó a estas comarcas, tropezó con una tribu de aborígenes cuyo jefe se llamaba Pioyá, belicosos, vestidos con taparrabo, plumas y nariguera. El intérprete lo pronunció <<paya>> o <<payán>> y, para señalar el rango, le antepuso la voz <<pop>> que en lengua maya-quiché expresa alta dignidad, con lo que resultó POP-PAYAN. Con este nombre, el 13 de enero de 1537, obedeciendo órdenes de Belalcázar, Ampudia fundó oficialmente Popayán.”²

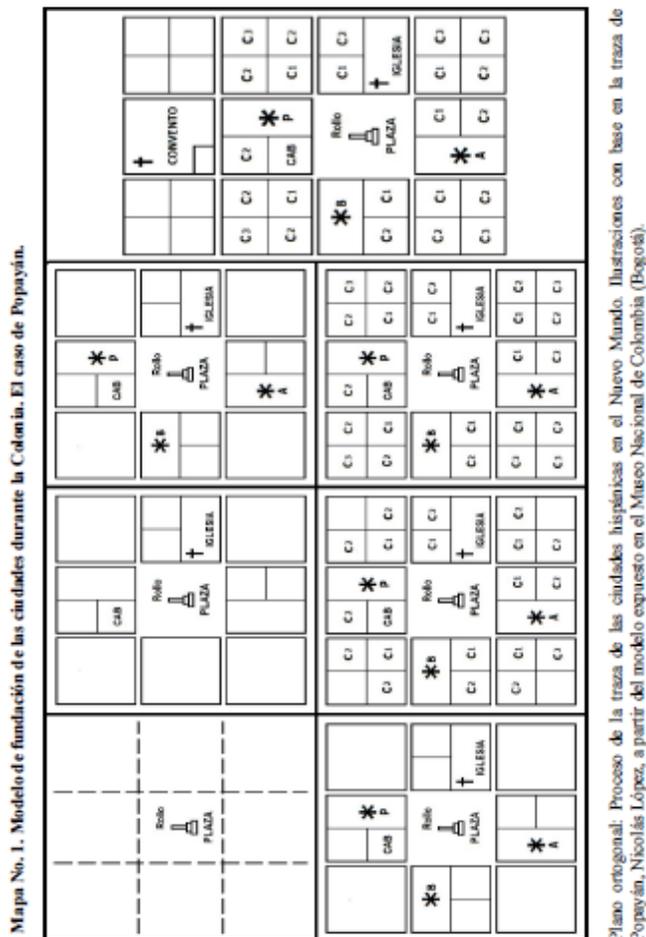
Esta conquista planteó una ciudad con unas características específicas que se empiezan a desvanecer fuertemente en el siglo XX, pues el sistema colonizador

¹ Sobre la fundación de Popayán no hay un relato unánime por parte de los historiadores, por ejemplo, Arcesio Aragón dice que la ciudad se fundó el 24 de diciembre de 1536 y que el 15 de agosto se oficializó la ceremonia civil y religiosa. ARAGÓN, Arcesio. Fundación de la ciudad.- Primeros pobladores .En Fastos Payaneses. Bogotá, 1939. P. 27. Por otro lado, Diego Castrillón Arboleda dice que los españoles llegaron en 1535 al sitio que ellos llamaron el “azafate” en dónde había un asentamiento indígena, lugar donde no pasaron la noche por causa de las pulgas y las niguas, desplazándose así hasta ribera del Río Cauca en donde fundaron transitoriamente “Villa Ampudia”, hasta que en el año de 1936, mes de diciembre, Belalcázar dio la orden de fundar Popayán en un contexto político tenso con el conquistador Francisco Pizarro de quien dependía. La ceremonia de fundación según Castrillón se realizó el 13 de enero y se perfeccionó el 9 de abril de 1937. CASTRILLÓN, Diego. El Azafate de Moscopán. En: Muros de Papel. Popayán. 1986. P. 15-19. Por aparte, el nombre de la ciudad tampoco tiene una interpretación unánime, Don Jaime de Arroyo decía en sus escritos que el nombre era una corrupción fonética del Pubén-Yaguén, también, que derivaba del nombre del régulo que gobernaba estas tierras. También, el nombre podía derivar de el quechua por los elementos como “pampa” que significa paso, llano, valle, y del elemento “yán” que significa río, el equivalente sería: Paso de río (en referencia al Río Cauca que pasa por la ciudad). ARAGÓN. Op. cit.,p. 27-28

² CASTRILLÓN, Arboleda Diego. Hoja de Vida Popayán. En Muros de Bronce: Popayán y sus estancias históricas. Popayán, 1994. P. 11.

adoptado por los españoles fue esencialmente urbano. José Nicolás Vivas elaboraría un mapa que establece un modelo inicial de la ciudad de Popayán, el cual es acorde a una división propuesta para el Nuevo Mundo, una división entre la civilización y la barbarie, entre lo rural y lo urbano.

Ilustración 1 Plano Ortogonal. Popayán y el modelo ibérico de ciudad.



Fuente: VIVAS, José Nicolás. Modelo de fundación de las ciudades durante la Colonia: el caso de Popayán [plano]. Tesis de Maestría. Transformaciones socio demográficas y políticas regionales: Poblamiento, urbanización, migración y ciencia política en Popayán 1963-2005. Santiago de Cali: Universidad del valle. 2011. p. 62.

En el anterior plano se observa el modelo de organización planteado por los conquistadores, ese modelo representa el orden, la administración, la jerarquía, la

pureza, la civilización que tenían los españoles, el cual contrastaba con un mundo de desorden, inexplorado, rico pero lleno de salvajes y de seres no conocidos que tarde o temprano iban a dominar.³

También, se debe resaltar el lugar que la Iglesia Católica jugó en la planeación de la ciudad pues aparece en el plano como una prioridad, y en efecto, este es el del monopolio religioso que poseería por siglos. La historiadora Zamira Díaz establece que:

“La religión cristiana tuvo desde las primeras acciones de la conquista un espacio definido en el Nuevo Mundo. La evangelización fue una de las más importantes exigencias de la Corona en las capitulaciones, de manera que el sistema colonial se impuso a la par que se predicaban las “verdades de la fe” ...Al crear la gobernación de Popayán Don Carlos V recomendó en forma especial el traslado de sacerdotes, quienes vinieron con Belalcázar en su viaje Colonizador. Se instalaron en distintos lugares de la provincia curas que debían velar por la moralidad y vida cristiana de los españoles, bautizar y predicar el evangelio a los indios, y más tarde a los esclavos negros. El cumplimiento de estos preceptos abriría el camino para la instauración de la República de españoles, en la cual se debían reproducir las costumbres sociales, políticas y culturales de la metrópoli.”⁴

En este sentido, el modelo urbano y la importancia de la iglesia católica plantearon una jerarquía social y una religión oficial que contribuiría en el transcurso de la historia a crear un poder, una imagen, una mentalidad, unas prácticas sociales, económicas y políticas, las cuales evidenciaremos más adelante.

No podemos separar la función social y cultural de la Iglesia, como tampoco el modelo urbano implantado por los españoles, debido a que son dos temáticas fundamentales para entender la diversificación del campo religioso payanés.

³ LOPEZ VIVAS. Op, Cit., p. 9.

⁴ DÍAZ, Zamira. “La Iglesia y el Cabildo: conflicto de poderes por el dominio material, Nuevas Formas de cotidianidad”. En: La ciudad colonial. Popayán: política y vida cotidiana (siglo XVI). Santiago de Cali, 1996. P. 89.

En fin, si se desea saber cómo se insertaron las comunidades evangélicas en los barrios Comuneros, Primero de Mayo y Empedrado de Popayán entre 1980 al 2000, es menester comprender en qué contexto se movían estas comunidades. Por esa razón, en este primer capítulo se exponen dos tendencias fundamentales para conocer el ambiente payanés. En primer lugar, se describe el proceso de urbanización enfatizando el crecimiento espacial y poblacional; en segundo lugar, las condiciones de la iglesia católica en estas décadas.

1.1 El crecimiento espacial de la ciudad

Popayán en la década de 1980 acentuó su proceso de urbanización, que poco a poco fue desfigurando la organización urbana que le habían dado los españoles. Por urbanización comprendemos el “efecto del crecimiento de las ciudades y la difusión de lo urbano”⁵. Especialmente, es aquel crecimiento de la población en el que se hace énfasis, no en el carácter de urbanizar mediante la implementación de servicios públicos, construcción de vías, entre otros. Los anteriores son elementos concretos que aterrizan la comprensión de los procesos de urbanización, de hecho, sería bueno indagar en ellos para brindar otras perspectivas de los procesos que Colombia y sus ciudades vivieron, y en sí, explicar cómo perdieron ese legado urbano colonial, pues los procesos de urbanización también implican la alteración del tejido social y el control que las autoridades del Estado ejercen sobre un territorio.

La urbanización tiene varias consecuencias, pero “una de las consecuencias más evidentes de los procesos de urbanización es precisamente la creciente ocupación del suelo por edificaciones y usos directamente vinculados con los asentamientos

⁵ VINUESA, Angulo Julio. VIDAL, Domínguez M. Jesús. Los Procesos de Urbanización desde una perspectiva geográfica. En: Los Procesos de Urbanización. Madrid, 1991. P. 23.

urbanos”⁶. Según Julio Vinuesa y Jesús Vidal⁷, ese crecimiento puede producirse de manera anárquica o planeada por algún tipo de estudio realizado. De ese modo, siguiendo estos lineamientos se sostiene que en cierta medida Popayán opta por un crecimiento espacial planeado, por ejemplo, en los años 60, el Instituto de Crédito Territorial (Inscredial) construye viviendas ayudando a consolidar barrios como la Urbanización Caldas, barrio Modelo, Esmeralda, Pandiguando, Guayabal, Pajonal, Américas y Valencia, no obstante, ese crecimiento espacial también fue acompañado por proyectos privados que se beneficiaban de la unidad de poder adquisitivo constante (UPAC) que eran dirigidos a estratos medios y altos que a través de cooperativas, empresas privadas y gremios de la ciudad que originaron urbanizaciones como la Aldea, Bloques de Pubenza, Torres del río, Urbanización la Playa, Guayabal, Villa Docente entre otros⁸. Sin embargo, este crecimiento espacial planeado y privado, se combina con un proceso de crecimiento espacial anárquico producto del Terremoto del 31 de marzo de 1983, el cual modificará el espacio de la ciudad al originar barrios como Tomás Cipriano, Solidaridad, 31 de Marzo ente otros, que modificaron el espacio urbano de Popayán.

De hecho, tal transformación que la ciudad experimentó en 1983 alteró más decisivamente un pasado glorioso colonial. Tal imagen es muy importante para los payaneses, por ejemplo, en un periódico de la ciudad se expone la alabanza de su pasado y se contrasta con las transformaciones que sincrónicamente ocurrían en Bogotá. Bien lo expresaría el diario Liberal el 1 de marzo de 1981:

“La capital es una ciudad violenta y brusca. Asaltos, robos y tiroteos son el pan de cada día en Bogotá, y la mayor parte de la ciudad en rápido crecimiento se encuentra en una condición lamentable.... Y de ahí que los extranjeros que visitan solamente Bogotá se van a llevar la peor impresión posible de

⁶ Ibid., p. 23.

⁷ Ibid., p. 115

⁸ PERÉZ, María Teresa. Más parcelaciones y urbanizaciones. En: Barrio y vida urbana en Popayán. 1920-1983. Popayán. p. 142-163.

Colombia. De ahí la necesidad de la visita a Popayán. Esta es una ciudad tranquila y distinguida, establecida a 500 pies de altura de un valle a orillas del río Cauca. Tiene todo lo que Bogotá no tiene...”.⁹

En otras palabras, el diario resalta la ciudad tranquila por ser pequeña y distinguida por su pasado reflejado en templos, museos, casas de familias ricas como los Valencia o Mosquera, y así brinda a los turistas una imagen intacta del sector histórico.

En efecto, esa relación con el sector colonial sería la que defendería el Código Municipal del Sector Histórico¹⁰, uno de sus planteamientos centrales era el de acentuar los valores coloniales y contrastarlos con una nueva ciudad moderna que empieza a hacerse vigente en el norte de la ciudad con la construcción del edificio de la Lotería del Cauca, el cual marcaría la acentuación sobre un concepto urbano que consistía en rodear el centro histórico de Popayán con edificios modernos y funcionales.¹¹

Por consiguiente, se percibe la gran importancia del centro histórico en este plan de urbanización. Manuel Castells¹² diría que “la ideología presente en los planes de urbanismo tiende a conceder una importancia esencial al centro como elemento integrador, puesto que el aparato político asume que cambiar el marco vital es cambiar las relaciones existentes”. Es decir, Popayán quería construir una ciudad moderna, sin dejar a un lado la relación con el centro histórico.

Por otro lado, la construcción del nuevo edificio de la Lotería del Cauca, marca un derrotero en la concepción de una nueva ciudad que se vincula a la ocupación del

⁹ KENDALL, Sarita. “Un sereno contraste con la capital”. En: EL Liberal. Popayán. 1, Marzo, 1981. p. 8

¹⁰ El código fue aprobado en abril de 1980 por el concejo municipal de Popayán.

¹¹ VALDENEBRO DE, Eladio. Rascacielos en Popayán. En El Liberal. Popayán. 3 de Julio de 1980. P. 5

¹² CASTELLS, Manuel. La cuestión Urbana. Citado por DIAZ, Alexander, COBO Natalia y CRUZ GOMÉZ Natalia. La ciudad se desparramó. En: Popayán en el siglo XX: algunas perspectivas de su historia urbana. Popayán, 2016. .

suelo, este último vinculado con un desarrollo urbanístico que el sector norte empezará con la construcción de conjuntos residenciales e inversión en infraestructura.

Esta manera de ir construyendo una nueva ciudad marca también las necesidades de la urbanización de los habitantes en donde la infraestructura estuviera desarrollada, y las condiciones económicas y de empleo brindaran nuevas oportunidades. Las construcciones que se generarían en el espacio urbano debían fomentar la superación de las necesidades de los ciudadanos y velar por el orden público. Por esa razón, el alcalde Eduardo Carrillo Nates en 1980 presentó un proyecto al consejo municipal en el cual se autorizaba la venta de unas edificaciones para rehabilitar y modernizar el barrio Bolívar mediante la construcción de mejores espacios urbanos diferentes a los coloniales¹³.

El diario de la ciudad -El Liberal- en una columna expresaría: “la ciudad está necesitada de adaptarse a los tiempos modernos, construyendo en mencionados sectores y terrenos del norte, la ciudad moderna de la cual estamos angustiosamente necesitados.”¹⁴ En ese sentido, se creó por parte del Instituto de Crédito Territorial en la década del setenta la Empresa de Desarrollo Urbano de Popayán encargada de gerenciar las transformaciones y la restauración de construcciones. De esa manera, con esa empresa, Popayán se acercaría a la solución al atraso en la que estaba sumergida.¹⁵

¹³ El alcalde quería vender el Centro Comercial junto a un teatro, unos locales y departamentos para invertir en la rehabilitación del sector de la antigua Estación y del barrio Bolívar.

¹⁴ EL LIBERAL. “Desarrollo Urbano”. En: El Liberal. Popayán. 14, Diciembre, 1980. p. 5.

¹⁵ Marlen Orozco tomó la Empresa de Desarrollo Urbano aproximadamente en el año 1979. Algunas obras relevantes que esta empresa realizó para la ciudad fue la replaneación del proyecto del Teatro Bolívar que estaba destinado a ser una sala gigante de cine, pero por su inviabilidad el proyecto terminó siendo la construcción de unos locales comerciales con apartamentos. Otras obras relevantes son la construcción de barrios para estrato de empleados como lo fue el barrio Modelo, Las Américas, barrio Caldas. PERÉZ, Barrio y vida urbana en Popayán. 1920-1983. Op. cit., p. 152. Por otro lado, el objetivo de esta empresa (establecimiento filial del Inscredial) era restaurar, remodelar y dirigir la construcción de obras de interés público para el desarrollo de la ciudad en un contexto político-administrativo que concernían políticas públicas para la adquisición de vivienda mediante entes públicos y privados. En ese sentido, UPAC, el Inscredial y el Banco

Otra obra significativa en el proceso de urbanización en Popayán en cuanto al uso del suelo, fue la construcción del Terminal de transportes. Esa obra representó un punto clave en el crecimiento espacial de la ciudad ya que “[actuó] como un determinante y coordinador del crecimiento urbano norte-occidente de la capital caucana”¹⁶ . Pero la mencionada instalación demoró mucho tiempo. Periodistas como Carlos González expresaban el descontento con la demora en las obras: “es sencillamente una noticia sobre una obra interminable que aquí se comenzó hace tiempos, cuando el cemento se vendía todavía como polvo en piedra y no como polvo en oro. Es ni más ni menos que el Terminal de Transportes, cuya continuación será un hecho en breve tiempo.”¹⁷

Para seguir desarrollando la futura instalación, el Alcalde de la ciudad el economista Eduardo Carrillo Nates entabló conversaciones con el Banco Central Hipotecario con el propósito de solicitar el préstamo al Fondo de Desarrollo urbano de 16 millones de pesos para la finalización de Terminal¹⁸ . Finalmente, la obra fue inaugurada el 4 de agosto de 1982 en una ceremonia importante donde figuras como el Ministro de obras públicas Enrique Vargas Ramírez y el Ministro de defensa Gabriel Melo Guevara estuvieron presentes.

Por otro lado, así como hubo un crecimiento espacial más organizado, también había un crecimiento espacial no controlado y anárquico. Ese crecimiento espacial tiene matices. Antes de 1983 en el cerro de las Tres Cruces de Popayán empezó a levantar más casas. Lo anterior, condujo a serias quejas debido a que algunas familias empezaron a invadir y a alterar el terreno. Aunque a estos nuevos habitantes ya se les había carnetizado para prevenir nuevas usurpaciones del

Central Hipotecario fueron fichas claves para la adquisición de vivienda y construcción de zonas residenciales en la ciudad de Popayán.

¹⁶ ALCALDIA MUNICIPAL. Plan de Ordenamiento Territorial. [En línea] 16 de febrero de 2013] [revisado el 19 de agosto de 2018]. Disponible en internet: <http://popayan.gov.co/ciudadanos/la-alcaldia/planeacion-gestion-y-control/plan-de-ordenamiento-territorial-pot> (página 18).

¹⁷ GONZÁLEZ, Carlos. “¿Cuándo acabarán el Terminal? “. En: El Liberal. Popayán. 26, Julio, 1980. p. 3.

¹⁸ EL LIBERAL. 16 Millones para el Terminal de Transportes. En: El Liberal. Popayán. 21, Noviembre, 1980. p. 10.

suelo, la ciudadanía seguía quejándose por la importancia del acueducto que nutría gran parte de la población.¹⁹

En ese cerro, una acequia que nutría el viejo acueducto de Popayán empezó a ser alterada por estas familias, pues se había convertido en un lavadero de ropa y el depósito de desechos humanos, además, las familias estaban haciendo quemas en los terrenos lo cual provocaba serios problemas y preocupación a la ciudadanía. En el mes de noviembre del año 1980, se supo que 4 nuevas casas se habían instalado, por consiguiente, las cartas enviadas al Concejo Municipal de Popayán no se hicieron esperar²⁰.

No obstante, el municipio había fijado Las Tres cruces como un foco de expansión turística y no tanto residencial aunque éste ya estuviera habitado²¹. La intención era fortalecer al cerro como un mirador, para tal propósito se unieron el Comité Departamental de Cafeteros, la Secretaria de obras públicas y el Municipio de Popayán. De ese modo, vale resaltar que las Tres Cruces no sufrió una invasión masiva como ocurrió en sur oriente de la ciudad en donde nacieron barrios pos-terremoto como los Braceros, Avelino Ull, Suizo, Berlín, El Lago, Colgate Palmolive; en el sur occidente barrios como 31 de Marzo, Tomás Cipriano, Solidaridad. El surgimiento de estos barrios se dio al invadir terrenos municipales y privados.

Estos sectores de la capital fueron fuertemente modificados a causa del sismo del 31 de marzo de 1983, el cual alteró la vida cotidiana en la ciudad al interrumpir la celebración de Semana Santa, destruir el patrimonio arquitectónico religioso, cambiar el espacio urbano con invasiones y al dejar decenas de víctimas y cientos de damnificados. El sector histórico como fue destruido y tuvo que vincularse luego a una etapa de reconstrucción. Alexander Díaz Munévar en su investigación sobre el terremoto de Popayán concluyó que “Indiscutiblemente el terremoto de

¹⁹ GONZÁLEZ. Sigue el Viacrucis. En: El Liberal. Popayán. 13, Agosto, 1980. p. 5, 10.

²⁰ GONZÁLEZ Carlos. “Calvario en las Tres Cruces”. En: El Liberal. Popayán. 5, Noviembre, 1980. p. 8

²¹ EL LIBERAL.” Atención para el cerro las Tres Cruces”. En: El Liberal. 2, Agosto, 1980. P. 8

1983 no sólo alteró la arquitectura patrimonial, sino que dio lugar a una enorme migración²² y al desplazamiento de los residentes habituales desde las tradicionales y céntricas casonas coloniales a nuevos entornos, ampliándose así el horizonte urbano con rasgos del catálogo de la modernidad”²³. Estos rasgos eran, según las fuentes, la mentalidad de progreso que tenían los habitantes de la ciudad al ver en el desarrollo urbano, una oportunidad de progreso de la ciudad como la esperanza de acceder a derechos como vivienda y educación. También, hay otros rasgos que deben rescatarse, como lo es la incidencia del protestantismo payanés que lleva a cuestionar los dogmas de la fe católica, lo cual lleva a ejercer la libertad de creer por parte de quienes asisten a las iglesias protestantes, las cuales son afectadas por el terremoto de una manera favorable como se evidenciará más adelante. Por el momento, no hay que perder de vista el cambio y el suceso telúrico que modificó la ciudad en 1983.

²² Popayán tenía una tasa de migración antes del terremoto en 1973 de 14 por mil habitantes, después del terremoto esto aumentó a 758 migrantes adicionales por mil habitantes.

²² LOPEZ VIVAS. Op, Cit., p. 62.

²³ DIAZ, Alexander, COBO Natalia y CRUZ GOMÉZ Natalia. La ciudad se desparramó. En: Popayán en el siglo XX: algunas perspectivas de su historia urbana. Popayán, 2016. p. 122

Ilustración 2 Sector histórico de Popayán destruido por el sismo de 1983



Fuente: Noticiero 90 minutos. [fotografía]. En: 32 años del terremoto en Popayán. Cauca. 31 de marzo de 2015. Disponible en internet: <https://90minutos.co/32-anos-del-terremoto-en-popayan/>

Ilustración 3 Una mujer angustiada por la tragedia.



Fuente: Mendoza Germán. Una mujer mira desconcertada la destrucción en el terremoto. [fotografía]. En: Yo viví el terremoto de Popayán: crónica de un sobreviviente. En línea. Blog Sobre la Rueda. 2013. [consultado el 20 de noviembre de 2017] Disponible en internet: <https://mariodelg.blogspot.com/2013/11/yo-vivi-el-terremoto-de-popayan-cronica.html>

Y es que, en otras palabras, Popayán dejó de ser la misma después del sismo, así mismo lo percibió Carlos Cesar Perafán en un informe especial para el diario El Liberal.

“La onda sísmica parece haber escrito en su avance una media luna, que partiendo de los contrafuertes de la cordillera central en dirección occidental destruyó la Iglesia de Belén, La Pamba, el Centro Histórico, los Bloques de Pubenza y los barrios Modelo, el Cadillal, Cementerio, El Retiro, Chuni, La María y Cajete y de aquí se abrió como un abanico, arrasando a Julumito, el Uvo, Bello Horizonte y Calibio hasta ir a morir a Cajibío, distante unos 15 kilómetros en línea recta de Popayán...

Una semana después, la geografía habitacional se había transformado totalmente: el centro histórico y algunos de sus barrios periféricos se encontraban abandonados completamente... Los habitantes de clase media y alta de los barrios centrales emigraron de la ciudad o fueron acogidos por familiares o amigos en el norte y en fincas aledañas. Los habitantes de los barrios bajos comenzaron a utilizar con propiedad el patronímico de “Carpayán” con el cual había sido rebautizada la ciudad ocupando calles y zonas verdes con las hileras de toldas. Aquellas personas vivían en casas de arriendo o habían perdido toda esperanza de recuperación de sus viviendas, comenzaron a construir afanosamente asentamientos en terrenos de invasión...

Un mes después se apreciaba un cambio en la geografía de la ciudad: el traslado de la actividad económica del centro al norte de la ciudad. Un afanoso movimiento de finca raíz ha transformado las coordenadas coloniales de Popayán. De una ciudad ordenada alrededor de una plaza central pasó a ser una ciudad en la cual la vida económica se agrupa a lo largo de un camino, la autopista troncal que hace parte de la panamericana Pasto-Cali, hoy atestada de negocios de toda clase y aportada por un denso tráfico en donde brillan por ausencia los semáforos.”²⁴

El crecimiento espacial de Popayán no puede dejar de apreciarse a la luz de este acontecimiento, puesto que la ciudad se modificó, los lugares de las prácticas económicas, y los damnificados empezaron a invadir terrenos privados o del municipio en el suroriente y suroccidente de la ciudad para dar orígenes a nuevos

²⁴ PERAFÁN. Carlos. “Popayán, Seis Meses después. Entre el polvo, el olvido y la esperanza”. En: El Liberal. Popayán. 23, Octubre, 1983. p. 5

barrios como a nuevas urbanizaciones otorgadas por la Iglesia Católica, el Estado y Organizaciones Privadas.

Las familias que invadían tanto terrenos privados como del municipio, lo hacían mediante el uso de cualquier tipo de pertenencias como un armario, un colchón o una bandera. Fueron principalmente los inquilinos que aprovecharon estas invasiones para obtener un hogar propio con las ayudas que el Municipio daba, aunque en tal concesión de viviendas el Municipio, tuvo muchas veces que realizar investigaciones debido al aprovechamiento de ciertas personas que ya poseían una propiedad.

Los asentamientos que había en Popayán eran aproximadamente 33 en 1983 de los cuales 30 poseían personería jurídica. Estos eran compuestos por cambuches realizados de distintas calidades de “madera de diferente calidad y tamaño, guadua caña brava, tejas de cartón y zinc”²⁵. En efecto, la constitución material de los hogares transitorios encontró inconvenientes por la llegada del invierno, por lo cual, la gerente del Instituto de Crédito Territorial por solicitud del alcalde decidió trasladar cuatro asentamientos cerca a la Plaza de Toros de la ciudad (Samuel Silverio Buitrago, María Auxiliadora, Nuevo Bolívar, La resurrección) en donde actualmente queda la urbanización San Rafael, la cual sería inaugurada en 1985²⁶.

Lo anterior, es una manifestación que la Popayán colonial empieza a coexistir con otra ciudad nueva, formada en muchos casos por tugurios²⁷ que en años posteriores se convertirán en barrios, lo que quiere decir que Popayán siguió urbanizándose, y algunos de los sectores donde se urbanizó fue a sus alrededores.

²⁵ EL LIBERAL. “El instinto de conservación creó los diez mil Tugurios”. En: El liberal. Popayán. 27, Agosto, 1983. p.5

²⁶ La urbanización San Rafael queda frente a la glorieta de la Chirimía y entre el barrio el Limonar.

²⁷ Un tugurio era un establecimiento de condiciones desfavorables que se formaron después del terremoto de 1983 y que era habitado por damnificados, personas sin vivienda y migrantes.

Los Barrios como Los Comuneros y El Primero de Mayo nacen de acciones colectivas por parte de habitantes de la ciudad y migrantes que buscan construir su casa propia, para esto, recurrieron a formar grupos de representación ante el Estado y ante propietarios de las tierras como Jairo Zapata, dueño de las tierras en donde está actualmente el barrio Los Comuneros, para acceder a créditos de compra de lotes y construcción de la vivienda en la década del setenta. Es precisamente en estos barrios donde se insertan las comunidades evangélicas.

Además, la zona norte no se queda atrás, en ese lugar, se empezó a inaugurar centros recreativos como Comfamiliar ²⁸, 15 junio 1985 y a construir urbanizaciones residenciales con una estructura antisísmica capaz de soportar sucesos como el del 31 de marzo. Urbanizaciones como la Aldea, La Cruz Roja, Villa Mercedes, Rio vista, Ciudadela Artesanal, son las principales obras en el año de 1985²⁹. Tampoco en el sur deja de construirse, el asentamiento “La Gaitana” (Barrio Santa Fe actualmente) concilió con la Empresa de Desarrollo Urbano para que hiciera uso de unas zonas verdes que estaban siendo invadidas para que fueran concedidas a ciertas familias. El proceso de urbanización en cuanto a la construcción de vivienda fue abrumador, por esa razón el diario El Liberal expresaría de la siguiente forma, uno de los logros de las décadas del 80 y 90:

“Nadie ha bajado a la ciudad del puesto logrado dentro de los programas de viviendas a nivel nacional adelantados por la INURBE [Instituto Nacional de Vivienda de Interés Social y Reforma Urbana]. En 1993 Popayán fue segunda ciudad con relación al auge de construcción a nivel nacional. Los programas de vivienda adelantados por la Alcaldía a través del director del Comité de Vivienda, Felipe Valencia Bastidas, se dispararon tanto en zona rural como en la zona urbana. El pasado viernes 5 de agosto de 1994, el hasta ese entonces Ministro de Desarrollo, Mauricio Cárdenas, envió una comunicación a la ciudad

²⁸ EL LIBERAL. “Hoy inauguran Centro Recreacional de Comfamiliar”. 15, Junio, 1985.

²⁹ EL LIBERAL. “Popayán si se transforma”. En: El Liberal. Popayán. 29, Enero, 1985. p. 7. En esta serie de urbanizaciones se destaca la construcción de la Aldea por ser viviendas de la cooperativa de trabajadores de la Universidad del Cauca, también la urbanización de la Cruz Roja por ser construida por la Empresa de Desarrollo Urbano con dinero del Banco Nacional Hipotecario y la Cruz Roja.

donde reconoce que Popayán es la segunda ciudad del país en aplicar los programas de la vivienda INURBE”.³⁰

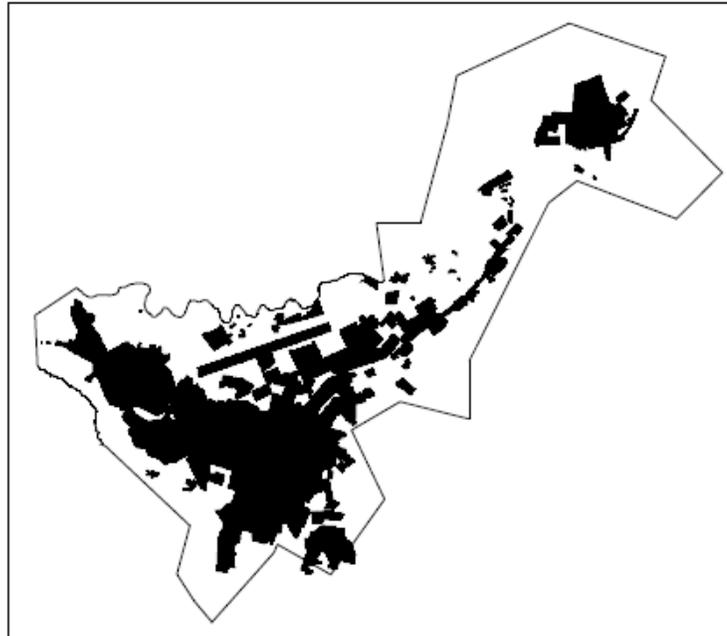
Entonces, se puede decir que la existencia de una ciudad colonial y una moderna marca las pautas para un contexto de la ciudad en las últimas décadas del siglo XX. Dicha ciudad, que vivió los procesos de urbanización como el resto del país encontró en un fenómeno natural un punto de despegue para el crecimiento poblacional y espacial de la ciudad.³¹

El Plan de Ordenamiento Territorial (POT) establece periodos de urbanización desde la fundación de Popayán, sin embargo, nos fijaremos en los tres últimos para dar más pistas del contexto en las décadas que nos incumben, en ese sentido, se exponen las siguientes figuras extraídas del documento público.

³⁰ EL LIBERAL. Popayán en cuanto a vivienda. En: EL LIBERAL. Popayán. 10, agosto, 1994. Sec. A. Local. p. 3A

³¹ La Arquitecta Lida Buitrago Campos señala que Popayán, Pasto y Tunja “fueron muy importantes en la época de la Colonia pero que por diversos factores los procesos de desarrollo han sido desiguales y la conservación de sus centros han contado con la evolución o involución de sus reglamentaciones”. En efecto, la arquitecta habla de la “conservación de sus centros” refiriéndose al sector histórico, el cual es el eje y representación de la ciudad colonial que trae a la memoria épocas en donde estas ciudades eran centros políticos administrativos de suma importancia. Estas ciudades tuvieron un crecimiento poblacional y urbano desigual en el siglo XX, particularmente en las últimas tres décadas como se puede evidenciar en el boletín demográfico de urbanización y evolución de la población de América latina 1950 – 1990 CEPAL. BUITRAGO, Lida Campos, El Caso de las ciudades patrimoniales de Colombia: una visión a partir de las políticas públicas. En: Redalyc, noviembre, 20019. Vol. 11., p. 41 -56.

Ilustración 4 Periodo pre-terremoto 1974-1983



Fuente: ALCALDIA MUNICIPAL DE POPAYÁN. Mapa crecimiento urbano [mapa-imagen]. En: Plan de ordenamiento territorial.2010. Popayán. Alcaldía municipal (documento administrativo). 2010. P. 16. Disponible en: <http://www.popayan.gov.co/ciudadanos/la-alcaldia/planeacion-gestion-y-control/plan-de-ordenamiento-territorial-pot>

Preterremoto, en dicho período empiezan a consolidarse las áreas contiguas al centro histórico en su crecimiento urbano y “La población y el área urbana crecen a tasas anuales similares 3, 07% y 3.46%, respectivamente. Se observa una densidad poblacional de 123 (Hab/ha) al final del periodo.”³²

³² ALCALDIA MUNICIPAL. Plan de Ordenamiento Territorial. [En línea]. página 16. 16 de febrero de 2013] [revisado el 19 de agosto de 2018]. Disponible en internet: <http://popayan.gov.co/ciudadanos/la-alcaldia/planeacion-gestion-y-control/plan-de-ordenamiento-territorial-pot>

Ilustración 5 Periodo Post-Terremoto Inicial 1983-1994.



Fuente: ibid.. p. 17.

Post-Terremoto, en esta etapa, el POT establece una migración aproximada de 26.400 personas y expansión urbana al sur-oriente, sur-occidente y norte como también una reconstrucción. “La inmigración eleva significativamente la tasa anual de crecimiento poblacional a 5.43% en tanto que el área urbanizada crece a un 2.66% anual, incrementando la densidad poblacional a 167 (Hab/ha) al final del período.”³³

³³ Ibid. p. 17

Ilustración 6 Periodo Post-Terremoto Fin de Siglo 1994-1999



Fuente: *ibid.*, p. 17.

Post-Terremoto Fin de Siglo. En este período se dan por concluidas las obras de reconstrucción de la ciudad y se establece un desarrollo urbano continuo y “La población crece a una tasa anual del 1.06%, en tanto que el área urbanizada lo hace al 2.84%, disminuyendo un poco la densidad poblacional a 153 (Hab/ha) a final del siglo.”³⁴

José Nicolás López en su estudio sociológico sobre la urbanización en Popayán deduce, basado en los censos que:

“...Así, mientras para 1974 el área construida de la ciudad era de 629 hectáreas cuadradas y la ciudad contaba con apenas 43 barrios, para la década siguiente el número de barrios casi se había duplicado y el área había aumentado un 37% respecto de la de 1974, representando 859 hectáreas cuadradas. Nueve años después, para 1993, la ciudad presentó un aumento en el número de barrios, de forma que para ese lapso estos crecieron un 105%. En lo que tiene que ver con el aumento del área

³⁴ *Ibid.* p. 17

construida, el incremento fue menor, si bien resultó significativo; un 34%....Para el año 2000, el área construida de Popayán había llegado a las 2725 hectáreas cuadradas, lo que representó un incremento del 41% respecto del área de la ciudad en 1993.”³⁵

En conclusión, se puede decir que la ciudad se transformó con el sismo de 1983, sismo que marcó los caminos de desarrollo urbano en la década del 80 y 90, modificando la ciudad con nuevos barrios y nuevos actores, actores que migraban desde municipios del Cauca, Valle y Nariño para encontrar la oportunidad de adquirir casa, empleo y educación. De hecho, el barrio los Comuneros es un receptor de migrantes de esos lugares y el barrio el Empedrado es un escenario donde el ideal de estudiar una carrera universitaria o técnica para mejorar la calidad de vida crecía desde los años sesenta como lo asegura la historiadora María Teresa Pérez³⁶. En este sentido, se encuentra una relación entre la relación campo-ciudad y la precariedad económica que conciernen las migraciones, temas principales que han investigado estudiosos de la urbanización y del cambio religioso como Emillio Willems, Bryan Roberts, y Christian Lalive D’Epinay que observaron un crecimiento del protestantismo relacionado con las corrientes migratorias de los años sesentas en Brasil, Chile y Guatemala.³⁷

Los migrantes pobres son aquellos que han llegado en busca de vivienda y empleo, y que de por sí, alteran inconscientemente su manera de relacionarse, ya que la familia como eje central de relaciones y de convivencia se desfigura y los lazos familiares y vecinales se debilitan. Por esa razón, las iglesias protestantes al ser una comunidad pueden convertirse en un lugar de relaciones que ayuden a solventar problemas económicos y sociales de la vida del migrante o del sujeto de

³⁵ LOPEZ VIVAS. Op. cit., p. 57.

³⁶ PERÉZ, Barrio y vida urbana en Popayán. 1920-1983.Op. cit., p.158.

³⁷ D’EPINAY, Lalive Christian. El refugio de las masas. “estudio sociológico del protestantismo chileno”. Santiago de Chile.: Editorial pacifico, 1968. ROBERTS, Bryan. El protestantismo en dos barrios marginales de Guatemala. Guatemala.: Ministerio de educación, 1967. WILLEMS, Emilio. *Followers of the New Faith. Culture Change and the Rise of Protestantism in Brazil and Chile*. Tennessee: Vanderbilt University Press, 1967.

barrio pobre que tiene que enfrentarse a la vida urbana que está cargada de individualismo, desempleo, carencia de vivienda, inseguridad, competitividad etc.

Por consiguiente, los barrios que se estudian se relacionan con la búsqueda de vivienda, empleo, seguridad, pero serán temas que se esbozaran en el tercer capítulo en donde se observará al sujeto urbano en su vida de barrio, mientras tanto se puede dar también la categoría de migrantes a los misioneros protestantes que se instalan en los anteriores barrios que sufren los estragos del terremoto al asimilar más habitantes después de este. Pero también, es menester preguntarse qué sucede con la Iglesia Católica en ese momento, ¿cómo reacciona al cambio urbano? ¿qué dificultades tiene?, si este sismo y este cambio es un factor decisivo para que ésta pierda el monopolio de la fe, o ¿si, realmente nada cambió?

A continuación, se contextualiza el Estado de Iglesia Católica en 1980 para comprender el entorno religioso que las comunidades protestantes deben enfrentar.

2 LA IGLESIA CATÓLICA EN POPAYÁN.

La diócesis de Popayán fue erigida por el Papa Pablo III el 22 de agosto de 1546, su primer arzobispo fue el Obispo don Juan del Valle. La diócesis fue parte de la Arquidiócesis de Lima inicialmente, luego de Santafé de Bogotá hasta que el Papa León XIII la elevó a Sede Arzobispal y Metropolitana, otorgándole así autoridad a su sede arzobispal sobre varios Obispos y varias provincias eclesiásticas.³⁸

Precisamente, es el año de 1980, cuando se inicia el periodo de estudio, la diócesis estaba cumpliendo 80 años de su elevación a Sede Arzobispal por el

³⁸ BUITRAGO, Samuel. Jubileo Arquidiocesano. En: El Liberal. Popayán. 29, agosto, 1980. p. 3.

Papa León XIII. La efeméride fue un factor desencadenante de una seria reflexión por parte del clero caucano en esa década.³⁹

El clero se propuso renovar e intensificar el papel de la Iglesia Católica en la ciudad. El 15 de agosto de 1980, día de homenaje a la Asunción de la Virgen Santísima, Monseñor Samuel Silverio Buitrago Trujillo junto a otros sacerdotes realizaron una celebración litúrgica de apertura y conmemoración para una serie de actividades que se realizarían en el transcurso del año.

No obstante, es menester aclarar que esa inclinación a ejercer con fuerza actividades evangelizadoras o de caridad y afines, se relacionan con el contexto que la Iglesia católica vive a raíz de sus conferencias episcopales- Medellín (1968) y Puebla (1979)⁴⁰, pero también, las condiciones en que el hombre moderno vive, como escepticismo, desigualdad social, violencia y que al parecer el payanés es susceptible. Monseñor Silverio Buitrago expuso su preocupación en el diario Liberal el 27 de febrero de 1980:

“La aceleración que ha experimentado el hombre en este siglo XX, que arrastra consigo la actividad de la Iglesia en sus aspectos humanos, hace que tengamos que mirar hacia adelante con ojo escrutador para proyectar nuestra

³⁹ Ibid, p. 3.

⁴⁰ La II Conferencia General del Episcopado Latinoamericano se celebró en Medellín en agosto de 1968 y el objetivo principal de esta fue la aplicación del Concilio Vaticano II a la realidad latinoamericana. Sus repercusiones políticas, culturales y sociales tienen como tema principal la “teología de la liberación”, la cual profundizó en la doctrina social de la Iglesia haciendo un fuerte énfasis en los pobres, generando varias corrientes para dignificar la vida del hombre necesitado entre éstas corrientes podemos encontrar la corriente guerrillera que tiene como protagonista al padre Camilo Torres y su incursión al Ejército de Liberación Nacional como uno de sus principales ideólogos. Esta guerrilla prevalece aún y combate con el Estado Colombiano. Por su parte, en la Conferencia Episcopal de 1979 realizada en Puebla, se reconoce la realidad multicultural latinoamericana, con la intención de generar un cambio en la evangelización basada en el sacramentalismo, esto es el énfasis fuerte en los sacramentos y no en el contenido de estos. Para lograr esto se fortaleció la identidad de la iglesia como una garante de los pobres que acogía la cultura de los pueblos para ejercer el catequismo mientras ésta se esforzaba por alcanzar la justicia, la paz y la dignidad humana. El aporte de esta conferencia también se enfocó en la familia latinoamericana como una dadora de tradición y como un núcleo indispensable para dignificar la vida del individuo en el contexto social latinoamericano inmerso en cambios provocados por el sistema capitalista, como lo es la desigualdad, migración, urbanización, dictaduras, pobreza, y como un bastión para las ideas de la revolución cultural y científica. Con todo lo anterior, la conferencia de Puebla buscó potenciar la doctrina social de la Iglesia en Latinoamérica. **Fuente:** escrito por el autor de la monografía.

vida más allá de las limitadas fronteras del año. Los progresos alcanzados por las ciencias experimentales en las últimas décadas y los cambios habidos en la Iglesia –sin mutación alguna en la esencia de su ser y en el contenido fundamental de su mensaje salvador- nos invita a pensar y proyectar en grande, mirando con confianza hacia el futuro. Por ello, esta carta quiere ser como la gran portada para que la Iglesia Arquidiocesana entre en la década de los años 80, examinando seriamente su estado y deteniéndose a reflexionar no tanto de su pasado glorioso sino sobre su presente crítico, y sobre el futuro próximo que está en las manos de Dios, y también en nuestras manos con la ayuda de su gracia. Por ello, hemos invitado ya al clero a trabajar en un plan quinquenal de pastoral, plan para el cual recabaremos preciosas ayudas como resultado de reflexión que suscite esta carta pastoral.”⁴¹

Este contexto narrado por Monseñor describe la realidad de la Iglesia Católica de manera global. Por esa razón, y a raíz de todas las transformaciones sociales, económicas y políticas acaecidas en América Latina, el Papa Juan Pablo II inauguró el 27 de enero de 1979 la Tercera Conferencia Episcopal Latinoamericana. Esta conferencia realizada en Puebla, México, sostiene la visión misional de la Iglesia Latinoamericana. En la primera parte del documento se sostiene una continuidad:

“El propósito de esta visión histórica es situar nuestra evangelización en continuidad con la realizada durante los cinco siglos pasados cuyos pilares aún perduran tras haber dado origen a un radical sustrato católico en América Latina. Sustrato que se ha vigorizado aún más después del Vaticano II y de la II Conferencia General del Episcopado celebrada en Medellín con la conciencia clara que la Iglesia tiene su misión central.”⁴²

En relación a las anteriores transformaciones, la Iglesia Católica payanesa enfrentaba un nuevo tiempo. Popayán no era ya la ciudad de la Conquista y la Colonia. La ciudad vivía un cambio poblacional y una expansión espacial. Aquellos

⁴¹ BUITRAGRO, Samuel. “Carta Pastoral de Cuaresma, Virtudes del pueblo cristiano del Cauca.” En: El Liberal. Popayán. 27, Febrero, 1980. p. 4.

⁴² OROPEZA, Michael. Puebla, la evangelización en el presente y en el futuro de América Latina. Los misioneros del sagrado corazón de Jesús [En línea] 25 de noviembre 2017. Disponible en internet: <http://www.mscperu.org/biblioteca/1pastoral/resumen/rpuebla.htm>

cambios que afrontaba la ciudad desembocaron en un plan de resurgimiento por parte del clero que incumbía la reapertura del Seminario de Popayán en el año 1981, la restauración de la Catedral Basílica, renovación de párrocos en distintas capillas, la fundación de una nueva universidad (la Fundación Universitaria de Popayán), y una evangelización exhaustiva que se acoplara a lo designado por los cambios percibidos en el congreso de Puebla.

Por eso, la iglesia desarrolló en 1981 la Misión 81 con el lema “La renovación del hombre en Cristo”. El Arzobispo Samuel Silverio Buitrago ese año entregó una exhortación escrita a cada parroquia de la ciudad publicada en el diario EL Liberal:

“... Por ello la misión 81 propondrá, algunas verdades fundamentales recientemente recordadas por el magisterio del Romano Pontífice y del Episcopado Latinoamericano, las cuales constituyen el núcleo fundamental de la doctrina que debe ser expuesta al hombre latinoamericano para su evangelización: son precisamente las que forman el núcleo doctrinal de la conferencia episcopal de Puebla, inspiradas a su vez por el Santo Padre Juan Pablo II al inaugurar la mencionada conferencia: La verdad sobre Cristo, La verdad sobre la Iglesia, la verdad sobre el hombre.”⁴³

La Misión 81 fue un factor indispensable para el clero caucano en su plan de resurgimiento y renovación quinquenal. El Arzobispo escribió una carta al diario liberal donde especificaba sus destinatarios.

“La misión va dirigida a todos los fieles católicos que componen el pueblo de Dios en la Arquidiócesis de Popayán. Cada uno en particular debe sentirse invitado a escuchar la palabra de Dios, a entrar a un proceso de revisión de vida cristiana, a crear desde ya, pero sobre todo cuando la misión esté por llegar o lleguen a su parroquia, un ambiente de reflexión cristiana de piedad, de conversión interior.

Todos los fieles, sin excepción, de cualquier edad, sexo, condición social, educación profesión, deben sentirse llamados y comprometidos en esta hora de gracia. Para los que se juzgan a sí mismos como personas piadosas y para

⁴³BUITRAGO, Samuel. “Por 80 años de la Arquidiócesis”. En: El Liberal. Popayán. 23, Enero, 1981. p. 3.

los tibios espiritualmente: para los alejados de la práctica cristiana y para los que, como dicen San Pablo, “viven como si no tuvieran esperanza”

La misión 81 es una gracia especial que el señor nos ayuda para reorientar nuestra vida a Cristo...”⁴⁴

La Misión en su metodología se realizó parroquia por parroquia y no simultáneamente. Se favoreció la predicación directa excluyendo el método “grupos dialogantes” que consistía en hacer pequeños grupos y adoctrinar eruditamente a los aprendices, debido a que el nivel de preparación en las Arquidiócesis tenía deficiencias. Las comunidades encargadas de tal proceso con los fieles payaneses fueron los Padres Vicentinos, Claretianos, Redentoristas junto a otros sacerdotes.⁴⁵

El programa de la Misión dirigido a barrios del oriente de Popayán publicado en abril de 1981, establecía celebraciones de misa en barrios como Santa Inés, Hernando Lora y Fucha. Celebraciones litúrgicas en el Melvin Jones –colegio de la ciudad-, procesiones, bandas musicales juveniles y fuegos artificiales.⁴⁶

Por otro lado, el clero propuso renovar cargos eclesiásticos que habían en su jurisdicción. Monseñor Silverio Buitrago mediante un decreto establece relevos de cargos eclesiásticos y sacerdotales en Popayán, por ejemplo, en iglesias como el Espíritu Santo, la Catedral Basílica y centros reclusorios como el Buen Pastor y San Isidro. Además de establecer cambios en municipios como Timbio, Buenos Aires, Florencia entre otros. Esa renovación hizo parte de las intenciones de la Iglesia de Roma para dar un nuevo aire a las acciones religiosas en Popayán.⁴⁷

⁴⁴ Ibid., p. 4

⁴⁵ BUITRAGO, Samuel. “Por 80 años de la Arquidiócesis”. En: El Liberal. Popayán. 25, Enero, 1981. p. 4.

⁴⁶ BUITRAGO, Samuel. “Programa de la Misión 81 barrios de oriente”. En: El liberal, Popayán, 1, Abril, 1981. p. 10

⁴⁷ EL LIBERAL. “Arzobispo de Popayán hizo nombramientos”. En: El Liberal. Popayán. 7, Agosto, 1980. p. 3

Otra acción de renovación religiosa para la ciudad fue la apertura del Seminario Mayor. En el diario El Liberal aparece una noticia del Seminario Mayor, esa noticia expresa la crisis vocacional que se vive. La noticia inicia así:

“Popayán, una de las más antiguas arquidiócesis del país sufre una gran escasez de clero... 1 párroco para 15.000 habitantes. 60 sacerdotes diocesanos con un promedio de edad de 55 años. 13 parroquias que no tienen párroco residente.”

Más adelante, la noticia cita una carta de 1980 en donde Monseñor Silverio Buitrago habla de la crisis vocacional en la ciudad.

“La reposición para el año 1990 de los sacerdotes que hoy ya pasan de los 60 años de edad y la atención al crecimiento de la población, exige que la comunidad arquidiocesana, de y al servicio de esta iglesia particular en la presente década de los 80 tantos sacerdotes cuantos dio en las tres décadas anteriores, es decir entre 1958-1970. Esto parece una Utopía. Sin embargo, es una exigencia ineludible. (44 sacerdotes se ordenaron entre 1950 y 1980).

Se trata pues de una situación angustiosa que todos los católicos de la arquidiócesis debemos sentir en el alma. Sin sacerdotes no hay comunidad cristiana.

La reapertura del Seminario Mayor de Popayán es un grito de esperanza.” La mies es mucha y los obreros pocos. Rogad al dueño de la mies que envíe operarios a su mies”.⁴⁸

El Seminario Mayor de Popayán había sido cerrado en 1970 y fue reabierto oficialmente el 7 de septiembre de 1980 con el ingreso de 25 seminaristas. La crisis vocacional generó tal clausura, debido a esto, el Seminario en los 9 años que duró cerrado había servido para prácticas como retiros espirituales, lugares de

⁴⁸ EL LIBERAL. “Reabrió sus puertas el seminario conciliar”. En: el Liberal. Popayán. 8, Septiembre, 1981. p. 6

reunión, ajenas a la formación de sacerdotes. Para evitar una nueva clausura se decidió realizar una “Semana Vocacional Arquidiocesana”.⁴⁹

Una noticia en El diario El Liberal registró la inauguración de la Semana Vocacional acaecida entre el 14 y 21 de febrero de 1982. La noticia asegura que provinieron de distintos lugares del país promotores vocacionales, delegaciones de comunidades religiosas, de colegios como de parroquias. Estas comunidades presentaron exposiciones masculinas y femeninas sobre la vocación en su respectiva comunidad, también hubo eventos litúrgicos con la participación de clérigos y de laicos, además de concursos musicales para elegir una canción-mensaje. Los lugares en donde estos eventos se realizaron fueron La Madre Laura, ubicada en el barrio El Cadillal, el Teatro Orfeon Obrero y en el Centro Catequístico.⁵⁰

Hasta el momento, se ha señalado como la Iglesia católica quería salir de una crisis. Para ese propósito, esta institución elabora un plan de 5 años o plan quinquenal con el cual busca evangelizar, fortalecer las iglesias y el Seminario. No obstante, esa intención tendría una fuerte interrupción. El clero caucano no pensó encontrarse con el suceso del 31 de marzo de 1983, ese desastre natural destruyó buena parte de los templos religiosos y buena parte del sector histórico. A causa de ese fenómeno natural, la Iglesia entró en un proceso adicional en la ciudad, un proceso de reconstrucción y apoyo religioso, en otras palabras, la Iglesia no decayó o se estancó a la hora de mantener su monopolio, sino que reaccionaría y se adaptaría al cambio de la ciudad.

En la ciudad blanca, el sismo dejaría secuelas a nivel urbanístico, arquitectónico y emocional en los payaneses. El profesor Alexander Díaz describe algunas consecuencias del terremoto, expone en las líneas de su trabajo, un matiz profundo del trauma emocional de las personas:

⁴⁹ Ibid., p. 6

⁵⁰ EL LIBERAL. “Se inició la Semana Vocacional”. En: el liberal. Popayán. 16, Febrero, 1982. p. 5

“Para muchas personas con las que logré charlar, el terremoto es un tema que no quieren recordar. Un total de seis personas no me conceden la entrevista, dicen que ese momento fue muy duro para ellos ya que en esos 18 segundos perdieron a seres queridos y varios meses vivieron de la caridad del Estado y de los vecinos, en síntesis es una experiencia que no quieren recordar. Varios de ellos, mientras me dan sus razones para no concederme la entrevista, tienen la mirada empantanada”⁵¹

Los habitantes estaban traumatizados, muchos habían perdido sus casas y sus seres queridos, por eso, los sacerdotes y laicos católicos iniciarían una labor de apoyo religioso y social a las personas con estos traumas.

En 1985 Alexander Castillo Patiño reportero del diario El Liberal presentó una reseña del balance de la Arquidiócesis tras la tragedia. La reseña sostiene que se dio asistencia religiosa a las personas emocionalmente afectadas por el sismo, las maneras en que se hizo fue a través de cultos, evangelizaciones, formación y capacitación de animadores.⁵²

Asimismo, hubo programas de ayuda material que se realizaron a través de siete modalidades: Estudio y elaboración de proyectos; distribución de alimentos, medicinas y ropas a los damnificados; reconstrucción de vivienda popular; construcción de nuevos templos y capillas; reconstrucción o reparación de templos y casas cúriles, reconstrucción o reparación de inmuebles de servicio pastoral y salvamento del patrimonio artístico de la arquidiócesis⁵³.

Uno de los programas más relevantes fue en relación a la vivienda popular. La Arquidiócesis supo afrontar la tragedia, al parecer, no puso tanto énfasis en reconstruir su monopolio sino más bien en ayudar a los necesitados. Una de las necesidades más efusivas, fue la de reconstrucción de vivienda y la construcción de las mismas. La iglesia se encargó de contribuir a la construcción de casas en los asentamientos a través de la ayuda de otras sedes católicas en el país y del

⁵¹ DIAZ, Alexander, COBO Natalia y CRUZ GOMÉZ Natalia. Op. Cit., p. 134.

⁵² CASTILLO, Alexander. “La Arquidiócesis presentó balance”. En: El Liberal. Popayán. 11, Abril, 1985. p. 6

⁵³ *Ibíd.*, p. 6

exterior, pues se adaptó a las nuevas condiciones que la ciudad pos-terremoto inauguró. En 1985 hizo un balance sobre su labor social y material:

“Se ha recibido ya la financiación por 70´619.438.91, y se han destinado 18 millones de pesos más, para promoción de vivienda en los asentamientos. La mera propuesta inicial en cuanto al monto de inversiones directas, casi se llegará a duplicar.

En cuanto al número de familias atendidas, de las 1.200 del proyecto inicial, se ha pasado a 1.339 y se tiene conseguida inversión para una ampliación de 285 familias más; a las familias que se han vinculado al Programa después de superada la meta de 1.200, se le ha elevado en un 60% el auxilio

- Estado de construcción de las viviendas a 1 marzo de 1985
Casas ya habitadas: 883 casas con techo; 130 casas con muros; 180 casas en cimientos: 62, familias que no ha iniciado aun 841. Gran total: 1.339. Inversión: 66´465.706,83.”⁵⁴

Las anteriores cifras demuestran el lazo establecido por la Iglesia con los ciudadanos, y la administración de la ciudad, lo cual es un factor decisivo para entender cómo la iglesia afrontó un hecho tan trágico como el sismo.

⁵⁴ EL LIBERAL. Programa de vivienda Popular de la Arquidiócesis. En: El Liberal. Popayán. 30, Abril, 1985. p.13

2.1 LA IGLESIA Y LA RECONSTRUCCIÓN

Ilustración 7 La cúpula de la Catedral se desplomó



FUENTE: EL PAYANÉS. Sin nombre [fotografía]. En: El terremoto de Popayán en 1983 -30 años- (31 de marzo de 1983-31 de marzo 2013). El payanés. 2013. [consultado el 20 de noviembre de 2017]. Disponible en internet: <https://elpayanes.wordpress.com/2013/03/29/el-terremoto-de-popayan-en-1983-30-anos-31-de-marzo-1983-31-de-marzo-2013/>

A propósito del sector histórico, lugar simbólico que hace referencia al monopolio católico en la ciudad, había quedado semidestruido. Los templos de San Francisco, La Ermita, Belén, San José y la Catedral como otros lugares pertenecientes a la vida religiosa estaban damnificados por el sismo. Esta situación haría que entidades privadas y públicas, nacionales e internacionales empezarán a ejercer un proceso de financiamiento para la reconstrucción. El informe del 3 de abril de 1986, muestra una iglesia en resurgimiento, unas

entidades caritativas, y una ciudad agobiada por rescatar su insigne sector histórico. Por ejemplo, el informe expone las siguientes inversiones:

“Con 1 millón 700 mil pesos la CRC, 1 millón 300 mil pesos de BCH y 1 millón 912 mil pesos de Fonade, se financia una parte de los estudios para la reconstrucción de la iglesia de San Francisco.

Con 4 millones de pesos de la gobernación divididos en dos auxilios de 2 millones se ayudó, por una parte, a la reconstrucción de la iglesia la Encarnación y se invertirá en la Ermita de Jesús Nazareno.

1 millón 600 mil pesos, donados por el acueducto serán invertidos en la reparación del Santuario de Belén.”⁵⁵

De esa manera, las entidades rescatarían a Popayán de su desastre. Las inversiones se dan con la intención de rescatar una imagen colonial de una ciudad que busca ampararse en su historia para ser patrimonio arquitectónico de la humanidad, por eso, las inversiones antes vistas no son las únicas. En 1986 la CRC (Corporación Autónoma del Cauca) invirtió 30 millones de pesos adicionales para la reconstrucción de templos⁵⁶. En 1991 el Fondo de Inmuebles Nacionales invirtió 190 millones de pesos en la reconstrucción de los templos⁵⁷.

Los fondos que se destinaban traían una doble intención, no sólo la restauración arquitectónica de las Iglesias era importante, también lo era la reconstrucción del sector histórico. La *Ciudad Blanca* apunta a resurgir como un centro turístico en potencia. En 1996 la Alcaldía de Popayán sostiene un proyecto con la Universidad de los Andes para un estudio urbanístico y arquitectónico que busca perfeccionar y mantener aquel espacio tan insigne para la ciudad.⁵⁸

⁵⁵MENDOZA, Germán. Más de 231 millones invertidos en reconstrucción y obra social. En: El Liberal. Popayán. 3, Abril, 1986. p. 6.

⁵⁶ AREVALO, Luis. 30 millones de pesos giró la CRC para reconstrucción de iglesias. En: El Liberal. Popayán. 2, Septiembre 1986. p. 6.

⁵⁷ EL LIBERAL. 190 millones para restauración de templos. En: El Liberal. Popayán. 17, Mayo, 1991. p. 5.

⁵⁸ EL LIBERAL. Rescataran centro histórico. En: EL LIBERAL. Popayán. 29, septiembre. 1996. P. 3.

2.2 El Papa Juan Pablo II y la devoción payanesa

El 7 de junio de 1985 el Arzobispo de Popayán estaba en Roma con el Papa Juan Pablo II hablando personalmente de las condiciones de la ciudad y de los fieles católicos. El Arzobispo además estaba renovando su invitación a la ciudad que años antes se había realizado. Los rumores de la venida del Pontífice de Roma se hicieron cada vez más fuertes en la ciudad devastada por el terremoto. Y en efecto, ese fenómeno natural impulsaría la visita del papa a Popayán el 4 de Julio de 1986.

Ilustración 8 Juan Pablo II saludando a obispos nacionales y otros de Perú y Panamá al llegar a la Villa Olímpica de Popayán.



Fuente: Arquidiócesis de Popayán. Papa Juan pablo II en Popayán [fotograma] [vídeo]. Popayán Colombia. Youtube. 2011. [Consultado el 21 de noviembre de 2017]. Disponible en internet en: <https://www.youtube.com/watch?v=1Jzu7PNoj2w>

El diario El Liberal expondría la pertinencia de la visita del papa:

“Los ojos del mundo están pendientes hoy durante dos horas, de la ciudad de Popayán, que recibe al más ilustre visitante de toda la historia: el Papa Juan Pablo II.

Llega el santo pontífice en un momento en que atravesamos por una crisis en todos los órdenes. La violencia pasea oronda en el campo, una gran masa de ciudadanos soporta los rigores de una miseria inmerecida y la falta de solidaridad se establece como comportamiento diario y generalizado por todo el ámbito del departamento del Cauca.”⁵⁹

La visita del Pontífice Romano causó gran conmoción en la ciudad. El Parque Caldas fue uno de los escenarios que visitó. En ese lugar lo esperaron las shaumadoras y cargueros de Semana Santa, los niños le hicieron una calle de honor vestidos con el traje de su primera comunión. Juan Pablo II hizo una plegaría por las víctimas del terremoto para después subirse al papa móvil y dirigirse hacia la Villa Olímpica de Popayán.⁶⁰

En ese lugar, muchas personas habían acampado desde el día anterior para lograr un buen puesto y poder ver al Papa. Vicky Guerrero corresponsal del diario El Liberal se expresó así: “en número de gente que entraba a la Villa, desde tempranas horas de la madrugada de ayer, era sorprendente, todos acudieron bien equipados, con comida que las mismas autoridades recomendaron y con ropa para combatir el frío. Después de la llegada del Papa a la Villa Olímpica el papa realizó los actos litúrgicos para luego permitir a los indígenas Nasa presentar un discurso que exponía sus problemáticas.”⁶¹

⁵⁹ EL LIBERAL. “Juan Pablo II en Popayán”. En: El Liberal". Popayán. 4, Julio, 1986. Sec. Opinión. P. 8

⁶⁰MENDOZA, German. “Regocijo en el parque Caldas”. En: El Liberal. Popayán. 5, Julio, 1986. SE. Local. p. 9.

⁶¹GUERRERO, Vicky.. “En la villa, todos esperaron sin impacientarse”. En: El Liberal. Popayán. 5, Julio, 1986. Sec. Local. p. 8.

Ese día, todo marchó normal hasta que el Papa Juan Pablo II se molestó cuando el sacerdote Gregorio Caicedo interrumpió el discurso Nasa⁶². La razón de tal suceso fue que los Nasas incumplieron con el discurso pactado, pues toda palabra que se exponga en la presencia del Papa debía estar supervisada y avalada por el clero. Los indígenas habían agregado una parte más al discurso pactado, esa parte de más, hablaba sobre el asesinato el Cura Álvaro Ulcué Chocué, el primer sacerdote indígena de Colombia. El cura había sido amenazado y perseguido durante años, pero fue en 1984 en Santander de Quilichao en donde fue acribillado por sicarios. Se asume que él cura fue asesinado por sus críticas políticas hacia el uso de la tierra por parte del Estado en el municipio de Caldon. Sin embargo, por la confusión del Pontífice, los sacerdotes dieron permiso al indígena para terminar su discurso.

Vale aclarar, que ese pequeño dilema en la Villa obedeció también a causas más profundas. El presbítero Francisco Paz Medina, el 11 de junio escribió en el diario El Liberal sobre el tema indígena y el papel de la Iglesia:

“Dentro del itinerario ideológico del Papa en su recorrido por Colombia, hay varios temas que van a ser iluminados por la palabra del Pastor. Enmarcados por el paisaje y la tonalidad de la ciudad se van a tocar dos tópicos de especial importancia para Colombia y para Suramérica: *la cultura indígena y la religiosidad popular*. Sobre ambos temas ya se ha pronunciado el papa en anteriores peregrinaciones, pero dada su importancia y la actualidad, se espera de la palabra pontificia una nueva iluminación.

I El tema de la cultura indígena.

Había que escoger un lugar para disertar de esos temas. ¿Por qué en Popayán? Casi desde su nacimiento se ha distinguido por su irradiación cultural...hay departamentos colombianos mucho más señalados por la impronta indígena dibujada netamente en la humanidad de sus habitantes. Desde este punto de vista la disertación papal sobre la cultura indígena hubiera quedado mejor enmarcada en otros puntos geográficos de Colombia. Empero, dentro del departamento del Cauca, cuya capital es Popayán, hay unas comunidades indígenas muy destacadas cuyo asiento no es Popayán, pero cuyo número es respetable por ascender a unos 140 mil del millón que pueda tener el departamento.

⁶² EL LIBERAL. ¿Por qué se interrumpió el discurso indígena? En: El Liberal. Popayán. 5, Julio, 1986. p. 6.

Como en Popayán y en muchos pueblos y campos del Cauca se puede encontrar la pujanza de la raza española, así en áreas como Tacueyó, Jambaló, Silvia, Caldonó y Tierradentro se encuentra el conglomerado más castizo de los indios paeces y guambianos. Conservan estos nativos la propia lengua, aunque sepan el español porque en las escuelas se les enseña los rudimentos del plan oficial del castellano.”⁶³

El conflicto por la tenencia de la tierra, los problemas sociales con los indígenas embargaban la preocupación del Papa en su perspectiva sobre Colombia y Latinoamérica. En ese momento, él se presentó como un mediador en su visita.

Finalmente, La visita del Papa y los planes de la Iglesia Católica en Popayán demuestran la habilidad eclesial de adaptarse al cambio brusco localmente vivido. La ciudad vivía en una dinámica de resurgimiento colonial, moderno y eclesiástico a lo largo de las décadas del 80 y del 90. La Iglesia pudo marchar al son de la urbanización en su crecimiento espacial y simultáneamente adherir su credo a sus acciones realizadas. De esa manera, cumplió un papel social importante en la transformación de Popayán, lo cual potencia más su hegemonía en el campo religioso para enfrentarse a ofertas religiosas derivadas del protestantismo.

3 ¿A qué se le llama protestantismo?

Si las manifestaciones del protestantismo se dieron en el siglo XVI, en Popayán solo aparecieron cuatrocientos años después.

El protestantismo es una rama del cristianismo, llamada así por sus integrantes conocidos como “protestantes” al ser seguidores de las ideas de Martín Lutero. Ellos estaban en contra de la uniformidad religiosa impuesta en Alemania.

Los pilares de su fe son las “cinco solas”: *sola scriptura, sola fide, sola gratia, solus Christus y solideo gloria*. Estos pilares se oponen a los sacramentos

⁶³EL LIBERAL. La presencia del Papa en Popayán. En: El Liberal. Popayán. 11 Junio, 1986. Sec. Opinión. P. 4.

católicos que creen en la autoridad del Papa, la confesión, salvación mediante obras, purgatorio, celibato, sacerdocio de algunos creyentes. El protestantismo se convirtió no sólo en una revolución religiosa, sino que se convirtió en un fenómeno político, económico y cultural que dirigirá a Occidente hacia la modernidad.

El protestantismo lo compone un pluralismo teológico que desde tiempos de la reforma lo ha hecho emerger en múltiples denominaciones y doctrinas, por ejemplo, debemos especificar a qué se refiere el protestantismo histórico “el protestantismo histórico tiene su origen en las iglesias que emigraron a los Estados Unidos durante la época colonial: anglicanos/episcopales, presbiterianos, reformados, congregacionistas, metodistas, bautistas y luteranos”⁶⁴. Estas iglesias fomentaron un desarrollo, una participación civil y un fuerte lazo con la burguesía y la clase media estadounidense.

No obstante, es importante identificar los matices del protestantismo cuando hablamos de él, especialmente en el contexto latinoamericano, ya que este es un contexto en donde la Iglesia Católica estuvo respaldada por el poder político.

Jean Pierre Bastián⁶⁵ identifica un protestantismo histórico relacionado con el liberalismo decimonónico. En efecto, ese protestantismo se instala en Latinoamérica producto del éxito de las reformas liberales que proponía la libertad de culto, la secularización y la separación Iglesia Estado entre otros aspectos. Aunque en Latinoamérica hacia finales del siglo XIX, hubo una reconquista del poder por los grupos conservadores, los protestantes se expandieron y difundieron sus ideas. La función especial de estos grupos en la historia latinoamericana es “que las sociedades protestantes históricas, al igual que las logias masónicas y los movimientos espiritistas, por ejemplo, sirvieron como laboratorios donde se inculcaron nuevos valores que estaban en ruptura con los de la sociedad

⁶⁴ VAN HOUTEN, Álvaro Cepeda. “Génesis del protestantismo latinoamericano”. En: *Neopentecostalismo y política*. Editorial Bonaventura. Cali, 2010. P. 29.

⁶⁵ BASTIAN, Jean Pierre. De los protestantismos históricos a los pentecostalismos latinoamericanos: análisis de una mutación religiosa. En: *Revista de ciencias sociales* [en línea] 2016 [revisado el 25 noviembre 2017]. Disponible en internet en: <http://www.redalyc.org/articulo.oa?id=70801603>

tradicional. Fueron laboratorios en los que se fue creando el individuo ciudadano de la modernidad liberal y democrática.”⁶⁶

En Colombia, ese protestantismo se empezó a insertar en el siglo XIX con las misiones presbiterianas auspiciadas por el liberalismo radical colombiano. Dichas misiones vivieron dificultades en el período de la Regeneración, pero aun así se expandieron y difundieron su credo. El protestantismo empezó a sentar sus bases en la sociedad colombiana.⁶⁷

A pesar de la llegada de una doctrina reformada histórica (presbiterianos), Colombia en el siglo XX intensifica la transformación de su campo religioso con el arribo de misiones evangélicas en 1930 y pentecostales en 1960. Según Fernando García Leguizamón⁶⁸, con grupos evangélicos se entiende un movimiento nacido en Norteamérica a comienzos del siglo XX caracterizado por una interpretación literal de la biblia con una visión escatológica premilenarista junto a un especial énfasis en la conversión. Por pentecostalismo se comprende un grupo numeroso proveniente de Estados Unidos desde el siglo XX y se define “como un movimiento de tradición oral, articulado en torno a la experiencia o a la tradición cristiana con tres tipos de manifestaciones que son: la taumaturgia, la glosolalia y el exorcismo.”⁶⁹.

Ahora, es menester aclarar que estas distinciones entre protestantismos histórico y movimientos evangélicos y pentecostales que emanan del mismo, no se deben confundir con un movimiento carismático, pues éste es un movimiento global en el cristianismo. Pablo Deiros dice que:

⁶⁶ Ibid., p.42

⁶⁷ BUCANA, Juana. *La iglesia evangélica en Colombia. Una historia. Santa Fe de Bogotá*. Buena semilla. 1995. p. 49.

⁶⁸ LEGUIZAMON GARCIA, Fernando. “Protestantes, evangélicos y pentecostales. Aclaraciones conceptuales preliminares en un campo de investigación social”. En: *Revista Folios*. Julio, 2015. no. 36. p.174.

⁶⁹ BIDEGAIN, Ana María; Damera, Juan Diego, comp. *Globalización y diversidad religiosa en Colombia*. 1 ed. Bogotá D.C.: Universidad Nacional de Colombia, unibiblos. 2005. p. 327

“Uno de los fenómenos más significativos en la vida de las iglesias latinoamericanas en las décadas pasadas ha sido la rápida expansión del movimiento carismático o neopentecostal en todas las principales denominaciones. Fue a comienzos de los años 1960 que ciertas expresiones y prácticas, que hasta entonces sólo se asociaban con grupos pentecostales, comenzaron a manifestarse con frecuencia creciente en iglesias históricas, como la Católica Romana, Luterana, Episcopal y en otras denominaciones, como bautistas, metodistas, hermanos libres, aliancista, etc. Hacia mediados de esa década, ya era evidente que el movimiento había alcanzado a algunos pastores y congregaciones de diversas denominaciones evangélicas. En varias partes del continente latinoamericano se produjeron tensiones e incluso divisiones a raíz de prácticas neopentecostales, como el hablar en lenguas, curaciones milagrosas, profecías y la presunta experiencia del «bautismo del Espíritu Santo».”⁷⁰

De hecho, estas misiones evangélicas con este matiz carismático que acogen a lo largo la segunda mitad del siglo XX alteran el campo religioso en Colombia y en Latinoamérica. Acerca de esto Bastián, sostiene que:

“A principios de los años setenta, estaba cambiando la composición de los protestantismos. Las iglesias protestantes nacidas de movimientos asociativos liberales y las “iglesias de trasplante” se convertían en porción congrua del campo religioso y se dividía en tendencias teológicas rivales, las liberales y las fundamentalistas. Sin duda siempre habían sido minoritarias frente a una iglesia católica hegemónica, pero por primera vez se enfrentaban a la activa competencia de las misiones pentecostales y toda clase de “misiones de fe” en su propio terreno.”⁷¹

⁷⁰ DEIROS, Pablo. MRAIDAS, Carlos. “El Movimiento Carismático”. En: *Latinoamérica en llamas. Historia y creencias del movimiento religioso más impresionante de todos los tiempos*. Nashville. Editorial Caribe. 1994. P. 84.

⁷¹ Bastián, Jean Pierre. “La mutación de los protestantismos latinoamericanos”. En: *protestantismos y modernidad latinoamericana. Historia de unas minorías religiosas activas en América Latina*. México. Fondo de cultura económica. 1995. P. (formato no enumerado)

Asimismo, en Colombia el campo religioso sufrió un cambio enorme. Ana María Bidegain dice que la verdadera transformación de Colombia no está en los partidos políticos, ni en la estructura socioeconómica sino en la transformación religiosa y en su influencia en la sociedad civil. Juan Bucana⁷² señala que entre 1958 y 1993 se crearon varias denominaciones, unas con nexos de nuevas misiones que entraron al país en 1948 y en 1958, y otras que las formaron obreros y grupos nacionales sin vínculos con misiones internacionales, como otras que se dividieron y dieron origen a otras. De esa manera se diversificó el campo religioso en el país.

En 1975 la Iglesia Cruzada Cristiana se separó de la Iglesia Cruzada Evangélica de Colombia por elementos de doctrina, pues el movimiento carismático estaba generando conmoción en esa iglesia, pero también hubo cuestiones de gobierno eclesial, lo cual llevó a que un grupo optara no sólo por una experiencia evangélica sino también carismática⁷³.

Esa denominación a través de varios misioneros empezó a esparcirse por el centro del país, especialmente en pueblos de Cundinamarca. Luego, se fijaría en el sur-occidente colombiano radicándose inicialmente en la ciudad de Cali y luego en Popayán en 1979, como una misión conformada por una familia integrada por padre, madre y dos hijas, con la ayuda de dos misioneros más.⁷⁴

Por otro lado, la Primera Iglesia Bautista estaba ejerciendo misión en el sur occidente colombiano con misioneros extranjeros y nacionales desde un enfoque evangélico, pero con matices teológicos del protestantismo histórico. En Popayán,

⁷² BUCANA. Op. cit.. p. 169.

⁷³ GONZÁLEZ, Valentim. Patricio Symens. Vida y obra de un pionero. Bogotá. Iglesia Cruzada Cristiana. 2000. p. 221,222,223.

⁷⁴ GONZÁLEZ, Rafael. Entrevista sobre la historia de la Cruzada Cristiana [audio]. 58 minutos con 12 segundos. [citado el 01 de agosto de 2018].

había misiones en años anteriores a la década del 1980, no obstante, es en esta década en donde se consolida como una Iglesia, al igual que la Cruzada Cristiana.

Ahora bien, la definición teológica y socio histórica del sujeto de estudio es oportuna, pero utilizaré una definición propia del término *protestante*, sin erudición teórica y teológica porque los habitantes de Popayán desde ese lenguaje común inmerso en el imaginario religioso católico denominaban *protestantes* a los evangélicos, en ese sentido, la comunidad y la iglesia evangélica puede llamarse también una Iglesia Protestante al tener como fundamento doctrinal elementos esenciales de la Reforma, independiente del grado de importancia que se les dé, por ejemplo, la biblia como única autoridad, la salvación únicamente por la fe, la creencia sólo en Cristo y a la vez, estos se mezclan con elementos carismáticos y evangélicos en sus prácticas. Además, son anticatólicos y buscan salvar a Popayán de las tradiciones católicas que mantiene. Esta definición refleja aspectos sociales y culturales tanto de los grupos religiosos como de la ciudad.

De esa manera, podemos observar una Popayán cambiante no solo en el aspecto urbano sino también religioso, pues se puede ver la inserción de nuevas prácticas de fe en la ciudad, en los barrios que surgieron en la década del 70 y del 80. En ese sentido, los siguientes capítulos exponen las dinámicas, los cambios, las persistencias de estos grupos religiosos en una ciudad cuyas tradiciones católicas, se han constituido en la base de su reconocimiento patrimonial.

CAPITULO II EL CAMPO RELIGIOSO PAYANÉS

El <<campo religioso>> proviene de las <<teorías de los campos >> del sociólogo francés Pierre Bourdieu que observó en las transformaciones tecnológicas, sociales, económicas, en relación al nacimiento de las ciudades y división del trabajo, una constitución del campo religioso.

Este concepto, puesto en énfasis puede ser aprehendido de la siguiente manera:

“El campo religioso puede ser definido como un espacio teórico cuya perspectiva interpretativa reposa sobre el análisis comparativo de empresas religiosas — empresas que «producen», «administran» y «distribuyen» bienes simbólicos de salvación— que compiten o luchan por mantener o ganar «la legítima autoridad religiosa» sobre los laicos, en tanto consumidores de estos bienes. El capital religioso — como cualquier capital simbólico— se puede reconvertir en privilegios, autoridad, prestigio y riquezas. Esto motiva a los agentes en competencia a implementar diversas estrategias para su apropiación, «monopolización o desmonopolización».”⁷⁵

En este sentido, podemos considerar como una empresa a la Iglesia Católica, que desde la fundación de Popayán se ha encargado de moralizar a los habitantes a través de prácticas como la misa, la procesión, la confesión, la sujeción y respeto a los sacerdotes, la construcción de templos y seminarios, la administración de centros educativos y el desempeño en cargos públicos etc.

En sí, todos los anteriores elementos han sido parte de la vida cotidiana de los payaneses por más de cuatro siglos, la iglesia ha poseído un capital simbólico gracias a las relaciones políticas con la Corona y con el Estado republicano. Esta institución, [la Iglesia] ha podido implantar una realidad social a través de su fe a los indios, a los negros, a todos los mestizajes, a los criollos, a los españoles y demás, durante cientos de años.

⁷⁵ BELTRÁN, William. Sociogénesis del proceso de pluralización religiosa. En: Del monopolio católico a la explosión pentecostal. Pluralización religiosa, secularización y cambio social en Colombia. Bogotá: Universidad Nacional de Colombia , 2013.p. 19

Por otro lado, las misiones protestantes son empresas religiosas que incursionan en el territorio colombiano en diferentes periodos del siglo XIX y siglo XX. Estos protestantes eran pertenecientes a la Iglesia Presbiteriana e Iglesia Bautista y habían establecido vínculos con el liberalismo, el cual buscó reducir el poder de la Iglesia Católica en la sociedad, especialmente en la educación con la implantación del sistema educativo Lancasteriano⁷⁶.

De hecho, a Popayán no llegaron estas empresas religiosas protestantes hasta la segunda mitad del siglo XX, las que sí llegaron fueron las denominadas Alianza Cristiana y Misionera, Los Hermanos Unidos y la Unión Cristiana, estas denominaciones a excepción de la Alianza y probablemente la Unión Cristiana, pues no se tiene información suficiente de esta última, tienen un carácter intermitente, débil y al parecer desinteresado por establecer vínculos políticos en la Ciudad Blanca que contribuyeran a dar una lucha fuerte por los bienes simbólicos de salvación.

En ese sentido, para percibir sutilmente esa lucha, se debe prestar atención a los <<especialistas>> que para Bourdieu⁷⁷ surgen en la oposición marxista del trabajo intelectual y material que consolida un cuerpo sacerdotal dotado de un lenguaje erudito capaz de dirigir racionalmente y religiosamente a los laicos, es decir, en este caso, esos especialistas que derivaron de la génesis del campo religioso son las órdenes o misioneros protestantes que se insertan en Popayán y que contribuyen a comprender las dinámicas del campo religioso.

Vale aclarar que esta lucha no es el centro del presente trabajo, más bien, es sólo un esbozo de la importancia que tiene la iglesia católica en la historia de la ciudad

⁷⁶ El sistema educativo lancasteriano, llamado así por su creador Joseph Lancaster, un maestro británico, se expandió por gran parte de Europa y por toda América durante el siglo XIX. Consistía en ocuparse de los alumnos más listos para que luego éstos se ocuparan de los menos listos, algo así como una pirámide del conocimiento que permitía que pocos profesores se ocuparan de decenas de alumnos. MONTANO, Joaquín. Escuela Lancasteriana: Origen, Método y Características. LIFEDER.COM. [En línea], [revisado en 20 de marzo de 2019]. Disponible en internet: <https://www.lifeder.com/escuela-lancasteriana/>

⁷⁷ BOURDIEU, Pierre. "Génesis y estructura del campo religioso". En: Relaciones. Estudios de historia y sociedad. Sin mes, 2006. Vol XXVII, no. 108, p. 29-83.

y cómo este legado histórico se ve cuestionado por procesos históricos como son el crecimiento del protestantismo, el liberalismo, la urbanización y el crecimiento demográfico, los cuales están ligados a la Ciudad Procerca y que se observarán de ahora en adelante.

4.1 Aproximaciones a la sociogénesis del campo religioso payanés

La devoción payanesa antes descrita se debe a siglos de un discurso hegemónico implantado por el catolicismo traído por los españoles. La iglesia católica en lo que se conoce hoy como Popayán y en Colombia ha sido la principal empresa religiosa fuente moralizadora e instauradora de prácticas religiosas como son: la asistencia a misa en los distintos templos construidos alrededor de la plaza central, el culto o devoción a santos católicos, peregrinaciones y la Semana Santa. Esta última data desde el año 1556 y se conserva como un Patrimonio Cultural Inmaterial de la Humanidad desde el año 2009 y Patrimonio Cultural de la Nación desde el 2004, patrimonio que es un símbolo ante el mundo y que genera miles de visitas anualmente.

Pero Popayán no sólo vive del sentido turístico-religioso sino también del sentido arquitectónico que la ciudad posee en su centro histórico, centro que lo componen casas antiguas que fueron de las familias consideradas aristocráticas que rodean las imponentes iglesias. Estas estructuras forman parte del centro histórico, valorado por el Estado Colombiano en los años 50 desde la perspectiva de “ciudad patrimonio” apoyado por políticas públicas que lo llevaron a consolidarse como una de las ciudades más representativas de la “identidad nacional”⁷⁸. Este sentido es la base para que el turismo y la economía giren en torno a la historia de la ciudad, muy asociada a su carácter colonial, que determinó las creencias de miles

⁷⁸ PERÉZ, María Teresa. Hábitat, familia y comunidad en Popayán (Colombia), 1750-1850. Tesis doctoral, Montreal.: Universidad de Montreal, Facultad de artes y ciencias. 2008. 40-41 p.

de seres humanos durante siglos y qué, en suma, es un bastión principal de la historia oficial de la ciudad. Sin embargo, el presente trabajo rescata la aparición de otras empresas religiosas que difieren en algunos sentidos de las enseñanzas católicas y de la narrativa de la “ciudad histórica” “católica” y “colonial”.

En efecto se habla de la historia de un protestantismo que creció en las periferias de ese centro histórico, y que es opacado y desconocido por ese patrimonio religioso y el legado de su historia. La Iglesia desde el siglo XVI en esta ciudad pudo definir, qué era lo sagrado y qué era lo profano como en todo el mundo hispano. También pudo ajustarse a un orden social establecido por la Corona española a causa del Real Patronato y sus capitulaciones. El Real Patronato consistía en un acuerdo legal entre la Corona española y la Iglesia, en donde el Estado español garantizaba la evangelización y la financiación de la construcción de templos, mientras la Iglesia le concedía poder político al Estado español para ejercer cargos administrativos e intervenir en los asuntos eclesiásticos.

Esas capitulaciones también son una reacción a la Reforma que se estaba esparciendo por Alemania, Francia y Suiza cuestionando la autoridad del Papa durante el siglo XVI. La Institución Eclesiástica había generado una respuesta a los seguidores de Lutero y Calvino en ese mismo siglo, esa respuesta se llamó la Contrarreforma, dicha respuesta buscaba fortalecer el mapa geopolítico y reestructurar la Iglesia fundando Seminarios para capacitar mejor a los sacerdotes, vigilando órdenes religiosas para encaminarlas a una vida piadosa y controlar cualquier situación herética. Entre estas ordenes se destaca la Orden de la Compañía de Jesús fundada en 1534 por Ignacio de Loyola. Esta orden materializó la reforma moral y dogmática que la iglesia católica estaba haciendo de sí misma para enfrentar a la reforma protestante, reforma de la cual aprendieron la importancia de la educación para implantar los dogmas que conforman la fe. En ese caso, los jesuitas se encargaron de administrar y enseñar

a la juventud las creencias católicas y la irracionalidad de las verdades protestantes como una herramienta cultural para evangelizar en América.⁷⁹

España, al colonizar América y fundar la ciudad de Popayán ya estaba enfrentándose a la Reforma, de hecho, los jesuitas hicieron presencia en la Ciudad en el año 1633 al fundar una Casa, en el año 1642 tras fundar el Colegio San Francisco de Asís y en 1643 tras hacerse cargo del Seminario en la misma institución⁸⁰. Los efectos de la Contrarreforma no paraban.

Otra reacción a la Reforma fue la Inquisición romana nacida el 1542, esta fue una de las estrategias para defender el monopolio de lo sagrado en el Nuevo Mundo y se encargó de perseguir al protestantismo en estas tierras. En 1570, el tribunal de la “Santa” Inquisición sería instalado en Lima compuesto de dos obispos: Lope de Clavijo y Gonzalo Torres de Popayán, ciudad que desde ya mostraba una barrera a cualquier credo que no fuera el católico.⁸¹

Más adelante, en 1610 el Tribunal de la Inquisición tendría otro tribunal en Cartagena de Indias en donde se juzgarían a muchos protestantes, entre ellos a Jorge Ingall y Carlos Chelden originarios de Inglaterra, Pedro Cornelio originario de Paris, Juan David, Miguel Bittfel, Bartolomé Storch, originarios de Holanda.⁸²

De esa manera, con esas medidas, la Institución eclesiástica fortalece el orden para defender el derecho y la exclusividad de cristianizar a la sociedad del Nuevo Mundo. Pierre Bourdieu cuando analiza el campo religioso sostiene que:

“La Iglesia contribuye al mantenimiento del orden político ,*i.e.* al reforzamiento simbólico de las divisiones de este orden, en y por el cumplimiento de su función propia, que es la de contribuir al mantenimiento del orden simbólico, *i. e.* (l) imponiendo e inculcando esquemas de percepción, de pensamiento y de

⁷⁹ SANCHEZ, Miguel A Martin. Implicaciones educativas de la reforma y la contrarreforma en la Europa del renacimiento. En: Cauriensia. 2010. Vol. 5. P. 227-229

⁸⁰ Colegio San Francisco. Reseña histórica. [en línea], [revisado el 10 de diciembre de 2018]. Disponible en internet: <http://www.sanfranciscodeasispopayan.edu.co/op2/historia.htm>

⁸¹ Ibid. p. 23

⁸² Ibid., p. 28-29.

acción objetivamente acordes con las estructuras políticas y adecuadas por ello para dar a esas estructuras la legitimación suprema que es la “naturalización”...”.⁸³

Una muestra clara de la función, social, política y económica del catolicismo es lo que señala Michael Taussin acerca del jefe del partido Liberal Ramón Mercado

“Se reducía a la idea de un Dios terrorífico para exaltar a los grandes terratenientes, inculcar un respeto ciego por las clases privilegiadas [...] combatir el afán libertario que amenazaba su hegemonía con la amenaza del castigo eterno [...] y para elegir como pecado la más mínima acción por parte de los pobres y de las clases devaluadas”.⁸⁴

En ese sentido, hubo un lazo establecido entre la visión del cristianismo que legitimaba el orden social entre jerarcas, esclavos y segmentos de la sociedad que fue cuestionado por la doctrina liberal. “La liberación de los esclavos significó un primer ataque al poder que mantenían desde la época colonial las familias tradicionales de Popayán, proceso que se precipitaría en las siguientes décadas”⁸⁵. De hecho, el mayor representante de esta doctrina fue Tomás Cipriano de Mosquera miembro de la elite que optó por hacer reformas políticas que cuestionaban la legitimidad de la Iglesia heredada de la conquista.

“El 20 de julio de 1861, el general firmó el primero de los cuatro controversiales y famosos decretos que marcaron ese año como el más <<negro>> para la institución eclesiástica: La tución de cultos. El 26 de Julio expulsó de nuevo a los jesuitas, en septiembre ordenó la desamortización y expropiación de los bienes eclesiásticos, y finalmente, el 5 de noviembre suprimió los conventos y comunidades religiosas. Estas decisiones provisionales serían respaldadas casi dos años después por los constituyentes de Rionegro, que dieron nacimiento oficial al régimen conocido como <<Olimpo Radical>>”.⁸⁶

⁸³ BOURDIEU. Op. cit., p. 29-83.

⁸⁴ TAUSSIG, Michael. *El diablo y el fetichismo de la mercancía en Sudamérica: La religión esclava y el surgimiento del campesinado libre*. México D.F.: Nueva Imagen, 1993. 71 p.

⁸⁵ URRESTE, José Enrique. *Entre ángeles y guerreros. Popayán 1880-1930*. Tesis de Maestría Quito. Facultad latinoamericana de Ciencias Sociales. 2009. 14 p.

⁸⁶ PLATA, William Elvis; BIDEGAIN, Ana María, comp. *Historia del cristianismo en Colombia. Corrientes y diversidad*. Bogotá D.C.: Editorial Nomos S.A. 2005. p. 225

Estas propuestas liberales cuestionaban fuertemente el orden estamental de la ciudad de Popayán. Las grandes familias que habían sido esclavistas y mineras como los Arboleda estaban perdiendo el lugar privilegiado en la región, lugar que legitimaba el discurso cristiano en cierto sentido. Para solventar esto, se recurrieron a las Asociaciones Católicas, por ejemplo, Las Señoras de la Caridad, Las Luisas, El Club Noel y la Conferencia San Vicente de Paul. que establecían un vínculo entre las grandes familias y la sociedad payanesa puesto que en ellos “el cambio que propugnaba el liberalismo no era de su aceptación, sino el de proteger el sistema estamental heredado de la Colonia, donde la religión era uno de sus pilares fundamentales”.⁸⁷

No obstante, el clima político del liberalismo en su relación con la Iglesia tuvo su fin después de la constitución de 1886. Rafael Núñez fortaleció el catolicismo pues

“Núñez también se inserta en una época en la cual el imaginario antihispánico propio de las élites colombianas de la primera mitad del siglo XIX cambió a una posición prohispanista, que buscaba exaltar la tradición colonial, y en ella, la convicción de la importancia de las creencias religiosas como elemento cohesivo en la vida de nuestros pueblos.”⁸⁸

La constitución le daría autonomía a la institución eclesiástica pues el Estado le concedió personería jurídica, el nombramiento de obispos, también la compensó con el pago de lo que se consideró una deuda para solventar el problema de expropiación de propiedades, el monopolio de la educación pública en Colombia y, finalmente, convertirse en la religión oficial.

Sin embargo, la Regeneración no impidió que los protestantes siguieran ingresando al territorio colombiano ni que dejarán de esparcirse en la sociedad. Ya Henry Pratt había llegado a Colombia en 1856 como un pionero de las misiones

⁸⁷ URRESTE. Op. cit., p. 28.

⁸⁸ PLATA. Op. cit., p. 274

que serían ante sala de la oleada de misioneros que llegarían a ciudades como Ipiales, San Andrés y Providencia, Bogotá, Bucaramanga, Cali, Pasto y Popayán provenientes de distintos lugares del mundo como Chile, Ecuador, Brasil y Estados Unidos, entre otros⁸⁹.

El conflicto por los bienes simbólicos de salvación comenzaría plenamente en Popayán en el siglo XX. En el caso de Popayán, una ciudad religiosa que muestra el dominio del catolicismo no solo en las prácticas de sus habitantes sino también en las imponentes estructuras como las iglesias que rodean su plaza central. Y que son representaciones de un capital religioso o sagrado acumulado por el catolicismo desde sus inicios, lo cual de entrada establece de por sí, un discurso dominante y hegemónico que no da lugar a otras prácticas religiosas, pero a pesar de ese gran poder religioso, el cual hasta hoy se conserva, la iglesia no podrá controlar las acciones de las comunidades evangélicas que empezaran a predicar en las calles y en casas comunes y corrientes lejanas a los templos religiosos de la ciudad.

En Popayán, en el año 1929 se realizó uno de los eventos más importantes de la historia del cristianismo evangélico en Colombia, pues se hizo la primera reunión interdenominacional a la cual asistieron representantes de las siguientes misiones: Presbiteriana USA, Presbiteriana Cumberland, Hermanos Unidos (Plymouth Brethren) y el agente de Sociedades Bíblicas Rdo Juan Ritchie⁹⁰ para repartirse el territorio nacional. Este se llamó el “Acuerdo de Caballeros” y dio las pautas para

⁸⁹ En la historiografía colombiana, la historia del protestantismo ha partido de tres clases de escritores. La primera es de los mismos protestantes que hacen una historia apologética; la segunda es por parte de padres que, en los años 50 del siglo XX, en vista de la llegada de pastores empezaron a escribir la historia de éstos para adoctrinar a los creyentes; la tercera clase de escritor es el historiador profesional, aunque hay que aclarar que esta clase de historiadores han tenido vínculos personales con la religión protestante, por ejemplo, Pablo Moreno y Juana Bucana. FIGUEROA SALAMANCA, Helwar Hernando. Historiografía sobre el protestantismo en Colombia. Un estado del arte, 1940-2009. En: Anuario Colombiano de Historia Social y de la Cultura. Enero, 2010, v. 37, n. 1, p. 191-225. Disponible en: <<https://revistas.unal.edu.co/index.php/achsc/article/view/18377>>. Fecha de acceso: 24 mar. 2019

⁹⁰ ORDOÑEZ, Francisco. “Desarrollo de la obra presbiteriana en el país”. En: *Historia del cristianismo evangélico en Colombia*. Medellín. Alianza Cristiana y Misionera. 1956. p. 123

entregar regiones a ciertas misiones protestantes. Juan Bucana nos da una ilustración de lo acaecido.

Ilustración 9 Iglesias reunidas en Popayán en 1929 (Acuerdo de Caballeros).

Año	Lugar	Agencia Iniciadora	Agencia Continuada
1932	Sogamoso	Iglesia Presbiteriana	Asambleas de Dios
1935	Ocaña	Iglesia Presbiteriana	Alianza evangélica
1936	Guateque, Boyacá	Pro- Cruzada Mundial	Misión de los Andes
1937	Ciénaga	Iglesia Presbiteriana	Misión Santidad del Calvario
1938	Boyacá	Iglesia Presbiteriana	Misión evangélica Luterana
1943	El Banco	Alianza Evangélica	Unión evangélica de América del sur
1943	Rionegro	Pro- Cruzada Mundial	Misión Metodista Wesleyana
1944	Cali-Revista "La Aurora"	Iglesia Presbiteriana Cumberland	Misión interamericana
1945	Cartagena	Iglesia presbiteriana	Misión Latinoamérica
1945	Tunja	Pro-Cruzada Mundial	Misión evangélica
1946	La cumbre, cerca de Cali	Misionera independiente	Hermanos menonitas

Ilustración 10 empresas religiosas o iglesias reunidas en Popayán en 1929 (Acuerdo de Caballeros). (Continuación)

Fuente: BUCANA. Op. cit., p. 117

En cuanto a misiones establecidas, hubo tres particularmente en Popayán, Los Hermanos Unidos, La Unión Cristiana y misionera y La Alianza Cristiana y Misionera⁹¹, esta última todavía está en la ciudad, las otras fueron intermitentes. Ahora, por esta época hubo tensiones por la lucha de esos bienes de salvación. Fernando Ordoñez quien escribió *La Historia de la Iglesia Evangélica en Colombia* en la década de 1950 nos da un contexto sobre la lucha de los símbolos de salvación.

“En las publicaciones al alcance de la iglesia católica se atacaba incesantemente la lectura de la Biblia, la moralidad de los pueblos protestantes, la historia de los reformadores, la libertad de conciencia, el derecho de predicar el Evangelio, la presencia de los pastores extranjeros, y en fin, todo aspecto de la obra y la fe del Cristianismo puro. A los misioneros se les presentaba como personas indeseables, corruptores del pueblo, emisarios vendidos, espías, vagos charlatanes, enemigos de la religión y de la patria, y otras cosas iguales o peores.

El argumento falaz, la palabra insolente, la injuria vulgar; cualquier cosa se ponía en letras de molde para impedir el avance de la obra de los grupos protestantes. Entre aquella racha de procaz literatura podrían figurar como modelo algunas proclamas y pastorales firmadas por altos representantes de la iglesia, tales como una que lleva por título Trigésima Carta Pastoral suscrita por Maximiliano, Arzobispo de Popayán. En ella parece que trataron de desahogar todo sus temores y celos haciendo uso de una larga serie de adjetivos de la peor estirpe, al referirse a los personajes históricos del Protestantismo y a todos los que como ellos han continuado predicando el Evangelio puro, libre de todas las desfiguraciones romanistas.”⁹²

En la década de los años 70, pasando por encima la historia de la oleada de violencia que vivió Patricio Symens fundador de la Cruzada Cristiana en Bogotá, como también la fundación de la Primera Iglesia Bautista de Cali en 1948 por el reverendo Juan Thomas y la fundación del Seminario Bautista, personajes y

⁹¹ La Alianza Cristiana y Misionera no permitió el acceso al archivo que ellos poseen, por esta razón el periodo de investigación cambió a los años ochenta analizando agencias misioneras como la Cruzada Cristiana y la Primera Iglesia Bautista.

⁹² Ibid., p. 143-44

acontecimientos tan importantes para comprender la historia de las congregaciones que aquí expongo, me traslado al contexto religioso que Popayán vivía en los años 80 y 90 del siglo XX.

Como se ha mencionado, la Iglesia antes del terremoto del año de 1983 estaba en un Plan de resurgimiento y celebración, después del sismo en un plan de reconstrucción en una ciudad que crecía en población y en construcción. Estos factores hay que tenerlos en cuenta para entender porque la Iglesia no tenía ya el impacto, ni el control sobre la vida social, política y privada de los habitantes de Popayán.

Los síntomas de Popayán corresponden exactamente a las causas de la diversificación del campo religioso colombiano que el sociólogo William Beltrán encontró en su estudio del siglo XX. Este autor concluye que:

“La urbanización y la explosión demográfica favorecieron la secularización de la sociedad colombiana, puesto que erosionaron la capacidad de control social de la Iglesia católica. Por ejemplo, el anonimato urbano debilitó el control que mantenían los sacerdotes sobre los fieles, y la urbanización deterioró los mecanismos tradicionales de solidaridad, como la vecindad y el compadrazgo. La urbanización y la explosión demográfica acarrearón, también, la ruptura del monopolio católico sobre el campo educativo, ya que una multitud de nuevas ofertas educativas, tanto públicas como privadas, entraron a satisfacer las demandas de la población. Las nuevas escuelas, colegios y universidades no necesariamente comulgaban con las ideas católicas y, en razón de su número, desbordaban la capacidad de control de la Iglesia católica sobre el sistema educativo. La emancipación del sistema educativo respecto de la tutela de la Iglesia favoreció la automatización del campo cultural y deterioró los mecanismos de reproducción transgeneracional del catolicismo. Todos estos factores favorecieron la pluralización religiosa.”⁹³

⁹³ BELTRÁN. Op.,. Cit . p. 78

Por eso, en esta década en donde las misiones protestantes llegan y crecen en la ciudad, y con esto no sólo me refiero a las dos denominaciones presentes, pues según la charla con los misioneros de la Cruzada Cristiana y la Primera Iglesia Bautista, aquí ya estaba una iglesia llamada *Asambleas de Dios* de tinte pentecostal, también se empezaron a ver misioneros de CENFOL, Fe y Esperanza, Testigos de Jehová y Mormones.⁹⁴

Sin embargo, también se debe tener en cuenta el terremoto de 1983 y sus implicaciones sociales y culturales, pues este suceso, según los misioneros favoreció la predicación y aceptación por parte de los habitantes de Popayán, pues los pastores sostienen que hubo un cambio en las personas a raíz de este evento catastrófico, debido al temor de las constantes réplicas.

Por consiguiente, teniendo en cuenta la aparición de nuevas ofertas en el campo religioso, es posible percibir una preocupación de la Iglesia Católica. En el diario *El Liberal* Monseñor Samuel Silverio Buitrago contextualizó el clima religioso que se estaba viviendo en los años 80:

“La misión 81 es también un llamamiento a la conversión para todos aquellos hermanos nuestros que, bautizados en la iglesia católica, han abandonado su fe católica y se han adherido a distintas sectas protestantes, dejándose seducir por doctrinas engañosas, alejándose de la gracia de los sacramentos y renegando de la fe que profesaron en su bautismo. Para todos ellos es también esta hora de gracia, de reconciliación y de misericordia.”⁹⁵

También cabe resaltar los escritos de los presbíteros de aquella época como Francisco Paz que intentaron dar explicaciones sobre el carácter de las sectas, aunque vale aclarar que no se refiere específicamente a Popayán, también es válido decir que este documento puede corresponder a un tipo de lucha por

⁹⁴ PAZ, Francisco. Los mormones. En: *El Liberal*. Popayán. 5, febrero, 1981. P. 6. GONZÁLEZ, Rafael. Entrevista sobre la historia de la Cruzada Cristiana [audio]. 58 minutos con 12 segundos. [citado el 01 de agosto de 2018].

⁹⁵ BUITRAGO, Samuel. “Por 80 años de la Arquidiócesis”. En: *EL Liberal*. Popayán. 25, enero 1981, p. 4

defender el credo católico educando a las personas sobre el verdadero origen de las sectas que los payaneses ven por las calles, pues se publica en el diario *e/ Liberal* y éste tiene un público específico.

“Ahora bien, las sectas son agrupaciones voluntarias portadoras de una protesta social, más o menos violenta, contra el sistema vigente. Ofrecen así a los individuos un apoyo en el conflicto que los enfrenta contra el grupo social en que viven: la familia, la Iglesia, la escuela, el Estado. Y lanzan por donde quiera sus gritos de protesta: “el mundo está corrompido”, “no se pueden tener relaciones auténticas”, “la Iglesia es siempre aliada de los poderosos”, “todo el sistema está putrefacto”, “precisa destruir la sociedad de consumo y retornar a la naturaleza”. Entre los jóvenes, dicha protesta asume el talante, en forma religiosa, de una ola de contracultura que caracterizó la sociedad americana de la década de 1960-1970, ya que en esos años nacieron las comunidades evangélicas, la Revolución de Jesús y la Renovación Carismática. Estos grupos estabilizados permiten a sus adherentes encontrar una identidad social – con nivel religioso- para encarar a los otros; y el grupo de reducidos efectivos posibilita la existencia en una sociedad deficitaria de intermediarios.”⁹⁶

Esta cita es pertinente, aunque los grupos protestantes que estudiamos hayan surgido hace tiempo, es claro que la iglesia busca dar explicaciones y definir que es realmente el credo que todo payanés debería seguir.

Finalmente, hay que subrayar que en ningún momento el protestantismo reemplazó al catolicismo en Popayán, o que surgieron grandes conflictos sociales por esta creencia o que hubo conflictos de intereses políticos. Lo que aquí se hace es solamente un estudio descriptivo que no puede estar ajeno a las transformaciones que la ciudad y el país han vivido y que se han reflejado en la ciudad. Lo que se puede decir es que la inserción de estas agencias misioneras, iglesias o misiones coinciden con los fenómenos antes citados y descritos, pero es claro que la existencia de estas Iglesias marca una clara transformación en el campo religioso

⁹⁶ PAZ, Francisco. “Las sectas y el retorno de lo religioso”. En: *El Liberal*. Popayán, 20, agosto, 1982, p. 7

payanés. Por eso, así como describimos los inicios del catolicismo en Popayán, describiéremos los inicios de estas Iglesias Protestantes en esta ciudad.

5 La inserción protestante

En los años 70 y 80 del siglo XX como hemos visto, se vive un cambio en la cuestión urbana, cuando se entrevistaron a los misioneros de aquella época (aquellos que aún viven) expresaban cualidades de la ciudad como “Popayán estaba en desarrollo” “todos los barrios que hoy existen no existían antes” “había un catolicismo puro e innato aquí” “muchísima religiosidad e idolatría”, en fin, las comunidades que estudiamos llegan en este contexto. ¿Pero de dónde venían? ¿cómo se insertan en la sociedad payanesa? ¿cuál es ese proceso o las razones por las cuales pudieron establecerse?

En realidad, la llegada de grupos protestantes a la ciudad se debe a una expansión misional internacional y nacional con más de 30 años de actividad en el país. Por ejemplo, la primera Iglesia Bautista proviene de Estados Unidos y su historia se remonta a los años de la Colonia Americana, cuando los Bautistas eran unidad en el país, pero la concepción política de la libertad, de la economía hizo que tal unidad desapareciera. Los Bautistas del norte estaban en contra de la esclavitud y los bautistas de las colonias del sur estaban a favor; estas disputas económicas, teológicas y culturales derivaron en la creación de los bautistas del sur y en una convención misional llamada “la convención de bautistas del sur”, la cual terminaría con misiones en Barranquilla que establecerían la primera Iglesia en esta ciudad en 1942, también fundaron misiones en Cartagena, Sabanalarga y en Cali en 1948 fundarían una Iglesia y el Seminario Bautista. Luego en la década de 1970 harían la inserción en Popayán.⁹⁷

⁹⁷ ORDOÑEZ. Op. cit., p. 308.

Un caso similar es el de la Cruzada Cristiana, antes Cruzada Mundial proveniente de Inglaterra que tenía misiones en África y sur América. Estos comisionaron a Patricio Symes en 1930, para que llegara a Colombia. Fue en los años de 1960 cuando por cuestiones teológicas como expliqué en el primer capítulo, se independizaron formando una denominación nacional llamada Iglesia Cruzada Cristiana. Estas buscaron expandirse por todo el sur occidente colombiano.⁹⁸

5.1 La inserción

Para entender esta inserción, es menester tener en cuenta la actitud que se tenía antes del terremoto del 31 de marzo de 1983. Pues es desde antes del terremoto cuando se dan los primeros intentos de establecimiento de las comunidades protestantes. Después del terremoto, hay un cambio de actitud para la Cruzada Cristiana que reside en la aceptación del sector en donde está radicada (Los comuneros) y por parte de la Misión Bautista de Popayán es la estabilidad de una administración o pastorado, ya que varios misioneros estuvieron un tiempo indefinido en Popayán y abandonaron la ciudad por decisiones personales o de gobierno eclesial, lo cual hacía que la Iglesia Bautista no tuviera una continuidad.

Esta periodización es un derrotero para comprender más la historia de la iglesia protestante porque permite detallar procesos de inserción, y sobre todo, empezar a responder la pregunta: ¿Cómo se insertaron las comunidades protestantes en los barrios Comuneros, Primero de Mayo y El Empedrado de Popayán entre los años 1980 y 2000?, e implícitamente, ¿cómo y por qué eligieron esos barrios? Y además ¿cuáles fueron los motivos por los cuales estas llegan a la Ciudad Blanca?.

⁹⁸ GONZÁLEZ. Op. cit., p.59-68. 221-229.

5.2 Actitud pre-terremoto

En primer lugar, para la primera Iglesia Bautista fue difícil consolidarse en Popayán, Ramón Medina⁹⁹ misionero bautista encargado del sur occidente colombiano dijo que esta misión se abandonó muchas veces porque la gente no quería arrendarles una casa o un local en dónde colocar la iglesia. Estuvieron ubicados desde un principio en el barrio el Empedrado, en la carrera tercera entre calle octava y novena, casa de número 8-28 y se le conocía como la Misión Bautista de Popayán (y no Primera Iglesia Bautista de Popayán como lo sería después), lastimosamente la fecha de llegada de la misión no es clara, debido a que Ramón Medina y David Urbano, Abelardo Bolaños, Augusto Carranza, testimonios claves se contradicen en sus testimonios. El hecho es que esta misión o empresa religiosa, en términos de Bourdieu, cambió con frecuencia porque no conseguían una casa o un lugar estable para radicarse, sin embargo, estuvo siempre en el barrio El Empedrado. Los cambios de lugar no son claros, puesto que los testimonios sólo dicen que la misión quedaba en otro lugar del Empedrado, pero no es claro el sitio preciso, sólo al entrevistar a Lucio Vásquez se pudo llegar a la conclusión que la misión quedaba en la dirección mencionada porque él se convirtió en ese lugar.¹⁰⁰

Los miembros de dicha misión predicaban en la ciudad, tocando la puerta, hablándoles a las personas sobre su doctrina, pero muchas veces los rechazaron porque las personas eran católicos y no creían en las “herejías de Lutero”. David Urbano señala que a cargo de la Misión Bautista estuvo Rosenvert Montoya a finales de los años 70, y misioneros de la Iglesia de Yumbo que eran los encargados de evangelizar y mantener la misión en la ciudad desde su llegada, es

⁹⁹ MEDINA, Ramón. Entrevista historia de la Primera Iglesia Bautista de Popayán. [respuesta escrita vía facebook]. [citado el 22 de marzo de 2018]

¹⁰⁰ VÁSQUEZ, Lucio. Entrevista sobre conversión e Historia de la Primera Iglesia Bautista de Popayán [audio]. 57 minutos con 28 segundos. [citado el 14 de agosto de 2018].

más, los intentos por predicar en Popayán fueron extremos, pues la Misión Bautista junto a pastores de Cali y Ecuador alquilaron un helicóptero para esparcir folletos desde el aire invitando a campañas que hacían frente al hospital San José, lugar que hoy ocupa el coliseo la Estancia y que en ese entonces era un lote.¹⁰¹

En este intento de inserción hubo problemas con el catolicismo que señalaremos en el tercer capítulo. Otros problemas que surgieron era que la Iglesia encargada de hacer misiones en la ciudad blanca era la Iglesia de Yumbo-Valle principalmente, pero ésta tuvo problemas y por esa razón la obras fueron intermitentes, sólo desde un poco antes del terremoto las cosas cambiaron, pues fue Ramón Medina quien empezaría a fortalecer la Misión en Popayán desde Cali.

Uno de los motivos que llevaron a establecerse definitivamente a los Bautistas en la ciudad, fue el establecimiento y consolidación de una Iglesia Bautista en Popayán y predicar la doctrina bautista. Augusto Carranza, pastor por más de 10 años de los Bautistas en Popayán, dijo que una razón por la que la Primera Iglesia Bautista de Cali confió en él para enviarlo, fue un compromiso con Ramón Medina: “Yo me comprometí con el pastor Ramón Medina de enseñar la doctrina de los Bautistas” también él se comprometió a “organizar la iglesia bautista” y a “Fortalecer la obra”¹⁰². De esa manera, se comprende que los Bautistas se establecieron definitivamente en Popayán con la intención de consolidar su Iglesia, la cual estaba en proceso desde hacía varios años pero que se había frustrado por diversos motivos.

Esta consolidación se empezó a realizar con la adquisición de una propiedad en la Calle 7 del barrio el Empedrado, en donde Ramón Medina compró una casa en nombre de los Bautistas. Lastimosamente, también había problemas internos en la Misión Bautista de Popayán en ese entonces. Una familia de apellido Cuervo, había generado disputas con varios misioneros, ya que estos se oponían a que los

¹⁰¹ URBANO, David. Entrevista sobre conversión e historia de la Primera Iglesia Bautista [audio]. 57 minutos con 24 segundos. [citado el 7 de agosto de 2018].

¹⁰² CARRANZA, Augusto. Entrevista sobre la historia de la Primera Iglesia Bautista de Popayán [audio]. 1 hora 22 minutos con 46 segundos. [citado el 8 de junio de 2018].

Cuervo manejaran la Misión, algo así como un gobierno autoritario que quería administrar la congregación haciendo nombramientos a dedo y autoproclamándose como gobernadores locales de la Misión.

Los Bautistas misioneros de ese entonces que entraron en tensión con la familia, creían en una autoridad que provenía de Cali en cabeza de Ramón Medina y por un cuerpo dirigente del Seminario Bautista de Cali que podía comisionar a un estudiante para hacerlo un pastor o un jefe de misión en la ciudad. El primero de éstos había sido Rosenvert Montoya quien había tenido diferencias con esta familia. Luego de abandonar la ciudad, la Misión Bautista alrededor de 1980, estuvo un año sin Pastor, sin embargo, nadie quería ejercer ese cargo sacerdotal en Popayán por el recalcitrante catolicismo de las personas y los conflictos internos de la comunidad.

Fue en el año de 1981 cuando Wilson Ortiz, un misionero tomó las riendas de la Misión Bautista en Popayán, pero en 1982 abandonaría la Misión y ésta se quedaría sin pastor hasta mucho después. En este sentido, se puede apreciar una misión frágil que no tenía continuidad en su administración: su fragilidad estaba rodeada de factores culturales, entre ellos el catolicismo de los habitantes de los barrios el Empedrado y centro de la ciudad, que continuamente hacían desistir a los misioneros del propósito de implantar una iglesia protestante en la Ciudad Blanca.

A comienzos de la década de 1980 la Misión Bautista logró adquirir una casa en el Barrio el Empedrado como se mencionó anteriormente. La casa en este caso ya no era arrendada sino comprada para implantar la misión. Al parecer, cuando ésta se estableció en el barrio no generó ningún problema según habitantes del sector como María Paz.

El barrio El Empedrado según una de las habitantes más antiguas del sector María Victoria Ramírez¹⁰³ en la década de 1980, era un lugar de carpinteros, modistas, tiendas y de colchonerías, para ella el barrio había cambiado mucho porque ya no era un lugar de prostitutas y casas de cita como en los años cincuenta, en especial, en la misma cuadra dónde se ubicó la Misión. También, ella señala que una de las cosas más relevantes es que en el terremoto de 1983, el barrio no se vio afectado en gran manera, en comparación con el barrio el Cadillal o las Iglesias del centro histórico o los Bloques de Pubenza que fueron destrozados, las casas del barrio sólo se afectaron con fisuras, paredes flojas y nada más.

La Misión Bautista ya se encontraba en el barrio y su casa había sufrido averías en las paredes. La Iglesia se instaló en una casa donde funcionaba una panadería, la panadería de “Los Trochez” que había estado desocupada durante varios meses, luego fue acondicionada para que tuviera un salón amplio para hacer el Culto.

David Urbano, fue el guardia de la Misión Bautista, en el año 1982 acompañó a un maestro de construcción de Cali enviado por los bautistas para que acondicionara el lugar y para poder realizar las actividades religiosas. Sin embargo, a pesar de la construcción del lugar y sus acondicionamientos, la iglesia no tenía pastor, nadie quería hacerse cargo de la Iglesia en la Ciudad Blanca. La congregación estaba sola, únicamente se hacían cultos esporádicos y actividades casuales.

Por otro lado, la Iglesia Cruzada Cristiana se implantaría también al sur de la ciudad en barrios que apenas estaban surgiendo por acciones colectivas. El primer escenario de incursión de la Cruzada Cristiana sería el Primero de Mayo. El diario El Liberal el 1 de marzo de 1987¹⁰⁴ expondría una reseña histórica del barrio, el periódico dice que el barrio había sido formado por un grupo de personas que tenían la necesidad de construir su propia casa en 1970, estas personas eran

¹⁰³ RAMIREZ, María Victoria. Historia del barrio el Empedrado [audio]. 11 minutos con 20 segundos. [citado el 3 de septiembre de 2018].

¹⁰⁴EL LIBERAL. Barrio “Primero de Mayo”. El Liberal (Popayán). 1 de marzo de 1987. p. 8.

albañiles, carpinteros, alfareros, emigrantes de la Sierra Cauca y otros municipios que negociaron el terreno con las autoridades municipales, terreno que limitaba con ciénagas y terrenos privados. Ellos construyeron casas poco a poco haciendo mingas y festivales para ahorrar y recolectar fondos.

El Primero de Mayo es un barrio que manifiesta el crecimiento de la ciudad y comenzaba a desdibujar la figura de modelo hispánico erigido desde la conquista. Este barrio recibe múltiples habitantes no originarios de Popayán, entre ellos a los misioneros de la Iglesia Cruzada Cristiana.

Esta Iglesia busca expandirse por todo el sur occidente colombiano, instalándose en las principales ciudades. Esta denominación cristiana cuyo máximo jefe era el australiano Patricio Symes, en la década de 1970, trabajaba en Bogotá fundando iglesias, pero en el año 1976 un colombiano residente en Chicago se convirtió a este credo y decidió regresar a Colombia para evangelizar. Su nombre era Alfonso Díaz, él después de evangelizar alrededor de cinco años en Bogotá decidió radicarse en Cali, de donde era oriundo. Alfonso Díaz registró en un libro el motivo de volver a su ciudad natal:

“Después de cinco años estaba sirviendo en esta obra, el Señor empezó a inquietarme fuertemente por la región del Sur Occidente del País. El Espíritu Santo estaba colocando en mí un firme deseo de ir y hacer su obra, así que luego de orar y buscar la guía y el respaldo de Dios, hablé con el Cuerpo Gobernante de la Cruzada Cristiana quien nos dio apoyo económico durante un año y medio para iniciar la iglesia. Junto a mi esposa viajé a la ciudad de Cali en el año de 1976, acompañado de tres personas más que harían equipo con nosotros en la tarea de extender el Reino de Dios en esta región.”¹⁰⁵

¹⁰⁵ DIAZ. Alfonso. Raíces. En: Ensancha tu territorio. (no tiene año de publicación, ni ciudad, ni editorial) p. 29

La anterior cita es muy importante para comprender el cómo y el por qué se inserta la comunidad evangélica tanto en Cali como en Popayán. Alfonso Díaz no viene comisionado por el gobierno eclesial que hay en Bogotá, sino que es él mismo quien por medio de un “sentir” un ¿llamado? decide regresar a Cali. Este mismo sentimiento lo traería a Popayán, un sentimiento pietista y de expansión misional son los que influyen en que la Cruzada Cristiana llegue a la Ciudad Proceras, este “sentir” es el que motiva a fundar una Iglesia “protestante” en Popayán.

Por consiguiente, al hablar con los misioneros Rafael González y Teresa Restrepo se les preguntó ¿Por qué Alfonso Díaz eligió el barrio Primero de Mayo y no otro lugar como el Centro o el Empedrado? Los misioneros contestaron:

“El pastor Alfonso Díaz... venía con la visión de establecer una iglesia matriz en Cali y Dios le dio la visión de extenderse al sur occidente de Colombia. Luego de Cali fundaron en Buenaventura, luego fundaron en Popayán. Entonces en Popayán... en 1979, un julio. Dios le dio la visión y manda un equipo, al hermano Hugo Ortiz, a su esposa con dos niñas, ¿sí? En ese equipo viene la que hoy es mi esposa, y en ese tiempo yo no la conocía, en ese equipo de fundadores de la iglesia de Popayán Cruzada Cristiana vienen los pastores y mi esposa Teresa Restrepo y James Camacho, hoy pastor retirado. Llegan al Primero de Mayo, me acuerdo tanto en toda una esquina del Primero de Mayo”.¹⁰⁶

Teresa Restrepo narra cómo fue la incursión de Alfonso Díaz en el Primero de Mayo

“No, él era muy estratégico y él se dejaba como guiar por el Espíritu Santo porque aquí no había nadie, no había ninguna persona conocida, nosotros llegamos así de cero y él vino, buscó, y encontró [y arrendó] ... ahí cuando nosotros llegamos, llegamos ya con el coroto, ahí llegué, llegamos un matrimonio, tres niñas, un hermano y mi persona, llegamos. Yo no conocía el

¹⁰⁶ GONZÁLEZ, Rafael. Entrevista sobre la historia de la Cruzada Cristiana [audio]. 58 minutos con 12 segundos. [citado el 01 de agosto de 2018].

matrimonio, lo vine a conocer ahí y eso si era todos los días tenemos que salir a evangelizar, y eso salíamos a evangelizar y era duro.”¹⁰⁷

De esta manera, en el año 1979, este grupo de personas llegan al barrio en formación para predicar su credo. Una de las antiguas habitantes del sector, Carmen Melenje¹⁰⁸, además de recordar el barrio como un terreno de pocas casas hechas con esterilla, calles sin pavimentar y múltiples reuniones de los pocos habitantes con el objetivo de mejorar el barrio, también recuerda a la Iglesia Cruzada Cristiana en sus inicios, ella dice que “los invitaban como en toda parte ellos iban, invitaban la gente, que fueran a las reuniones que les colaboraran.”

La iglesia estuvo en ese barrio sólo tres años, en esos tres años tuvo varios misioneros, ninguno fijo por problemas culturales y de adaptación, por ejemplo, Hugo Ortiz, el primer pastor dejó la obra por las necesidades que su familia pasaba y por la dificultad en predicar su credo, pues la gente reaccionaba de manera brusca y le sacaban en cara que eran católicos fieles y no protestantes locos y pecadores. Él se fue en 1980, con su esposa y dos hijas, sólo un año duró su labor, también, James Camacho había abandonado la obra meses antes, la única que permaneció unos meses más fue Teresa Restrepo, pero por decisión de Alfonso Díaz fue trasladada a Buga. Entonces llegaron otras misioneras en el año de 1980, una de ellas llamada Edilma Santa María y la otra Floralba, un tiempo después llegaría a reemplazarla Edilma Mera, la estadía de estas personas fue muy corta, tanto así que en 1983 había otro pastor que vivió el terremoto de Popayán, su nombre era Abelardo Guapacha, un ex-dragoniente de la policía oriundo de Popayán.

Los misioneros de la cruzada pasaban grandes necesidades en cuanto alimentación y dinero para comprar sus propias cosas, y ese era un factor que a

¹⁰⁷ RESTREPO, Teresa. Entrevista sobre la historia de la Iglesia Cruzada Cristiana de Popayán [audio]. 52 minutos con 22 segundos. [citado el 9 de agosto de 2018].

¹⁰⁸ MELENJE, Carmen. Entrevista historia del barrio Primero de Mayo. [audio]. 3 minutos y 10 segundos. [citado el 25 de abril de 2018].

muchos afectaba, algunos decidían dejar la obra misionera por eso, pero otros la soportaban. Varios dejaban la obra por motivos religiosos debido al rechazo de los vecinos, pues el monopolio de lo sagrado lo tenía el catolicismo y romper con un proceso de más de 400 años de religión era para los protestantes de aquella época, imposible.

Cuando se les preguntó a los misioneros por la dificultad de predicar su fe, ellos contestaron que había mucha religiosidad, esto es mucha devoción al catolicismo, a sus prácticas y creencias. Esperanza Cobo lo describió con las siguientes palabras:

“la religiosidad es que te digo... muy dura, muy adoradores de imágenes, pero del señor nada, de la palabra de Dios nada, sino su religiosidad, lo que ya se les había infundido del catolicismo la gente que no tiene a Dios, solo sus imágenes, como siempre, usted sabe que Popayán ha sido muy conocida como la ciudad blanca, de sus procesiones y todo eso, entonces era una ciudad muy dura.”¹⁰⁹

La ciudad en plena transformación urbana era una ciudad conservadora que no se alejaba de sus tradiciones religiosas hispánicas. Mientras el discurso hegemónico se mantenía quizá se reforzaba con la venida del Papa Juan Pablo II, la Misión 81, la Semana Santa y sus procesiones, estos grupos protestantes logran instalarse en la ciudad. Sin embargo, antes del terremoto de Popayán, a pesar del choque cultural de dos discursos religiosos, uno más fuerte que el otro, estas comunidades seguían persistiendo en su inserción, por un lado la Misión Bautista adquirió su propiedad, y por el otro la Cruzada Cristiana también lo hizo, trasladándose a un barrio que estaba surgiendo en esa época: Los Comuneros.

¹⁰⁹ COBO, Esperanza. Entrevista sobre la historia de la Cruzada Cristiana de Popayán [audio]. 18 minutos con 21 segundos. [citado el 20 de agosto de 2018].

El barrio Los Comuneros había surgido desde una acción colectiva, pues según Andrés Daza Álvarez¹¹⁰ fueron alrededor de 439 personas que compraron el terreno llamado “Calambao” a Jairo Zapata, persona que además les dio facilidades de pago, estas personas construyeron el barrio poco a poco a través de mingas, de créditos de mejoramiento de vivienda, en donde las mujeres tuvieron una gran participación en la construcción, pues el terreno donde se ubicó el barrio predominaban saques de barro para hacer ladrillo, eran tierras húmedas y grandes llanos con los cuales mujeres y hombres tuvieron que lidiar para erigir su vivienda.

Los misioneros Rafael González y Esperanza Cobo trabajaron en Los Comuneros, pues un hombre llamado Otoniel había donado el terreno adquirido con un crédito para dárselo a la Iglesia. De esa manera, la Cruzada Cristiana ya no tenía que pagar arriendo sino construir su propia Iglesia.

La casa de la Cruzada serviría para congregar a los nuevos integrantes que evangelizarían, se diferenciaría ya de los enormes templos construidos en el centro histórico como San Francisco, Santo Domingo, La Catedral que tienen un estilo barroco o neoclásico. Los nuevos templos ya surgirían con una estética común a cualquier casa, sin ornamentos ni cúpulas, sino simplemente con una sala muy amplia para albergar a varias personas. En esa sala había un pulpito desde donde el pastor hacía su predicación, frente a este había sillas plásticas en donde se sentaban los asistentes para poder escuchar la predica y hacer actos sagrados como la oración, alabanza y demás. La iglesia protestante era un lugar alejado de la estética católica de los templos pero al mismo tiempo guardaba también un orden a la hora de ejecutar sus rituales, ese orden tenía una similitud al culto católico, el cual le da un protagonismo, una autoridad al sacerdote que se para frente a sus feligreses como elegido por Dios para administrar lo sagrado.

¹¹⁰ DAZA, Andrés. Fundación del barrio los comuneros. [En Línea]. [Revisado el 20 de agosto de 2018]. Disponible en internet: <https://masalladelaciudadblanca.files.wordpress.com/2010/08/la-fundacion-de-la-urbanizacion.pdf>

La Misión Bautista estéticamente realizó una figura un poco parecida a una iglesia católica, el diseño era una casa normal pero en su frente constaba de una pequeña torre y un portón, la casa que compraron conservaría un salón enorme con unas bancas largas de madera parecidas a las del templo católico para dar ese orden que ya se mencionó y el cual también replica la Iglesia Bautista. Sin embargo, a pesar de esa autoridad del especialista, esto también implica un síntoma de transformación en el campo religioso payanés puesto que las prácticas en torno al cristianismo no son ya similares y exclusivas de la Arquidiócesis de Popayán sino que son también patrimonio de las iglesias protestantes.

En ese sentido, al borde de la ciudad colonial, es decir El Empedrado, y lejos de la ciudad misma surgen otras prácticas religiosas alternas que van a disputar ante los ciudadanos payaneses la definición de lo sagrado y lo profano.

5.3 Actitud post-terremoto

Como ya hemos visto, la evangelización había sido difícil, no obstante, habrá un evento que desde la percepción de los misioneros protestantes cambiaría la manera de ser vistos y aceptados en la ciudad. Tal evento fue el terremoto de marzo de 1983.

Para Rafael González y Esperanza Cobo, misioneros en Popayán desde 1981 la aceptación por medio de la comunidad cambió debido al miedo que se vivía a causa del terremoto. Rafael González señaló:

“Era devastadora [la tragedia], nos tocó ver y vivir, era desbastadora esa situación que sirvió para que la gente y el corazón duro de los payaneses se abriera un poco para la palabra de Dios. Y la gente estaba, no sé si por el miedo, por el dolor, por el temor que sé yo, estaba receptiva al evangelio. Entonces eso, empieza a dar un giro y la gente empieza a creer, la gente empieza a abrir su corazón porque hasta ese entonces todas las iglesias [como Asambleas de Dios, Alianza Cristiana y Misionera y la Misión Bautista],

que estaban no reuníamos 200 personas sumándolas a todas. Pero el terremoto cambia, cambia y lleva a la gente a buscar más a Dios, entonces las Iglesias Cristianas empiezan a hacer su trabajo en ayuda humanitaria pero también espiritual porque la gente quedó muy afectada, entonces quedó vulnerable, entonces allí es donde entra la palabra de esperanza a la gente que había perdido hijos, padres, entonces entra la palabra del evangelio con mucha fuerza y la gente empieza a creer.”¹¹¹

Esperanza Cobo quien ese día se desplazó a los lugares más afectados por el sismo como algunos del Centro histórico, dijo que:

“Mucha gente murió, y ahí salimos, me acuerdo que, ahí salimos con el pastor Abelardo, que fue entre todos, un hombre que yo aprendí mucho de él... pura doctrina, doctrina, sobre la venida del señor, sobre apocalipsis, sobre San Mateo, Daniel... ese día yo me acuerdo que, al otro día a las 7 de la mañana yo ya estaba repartiendo mensajes y predicando la palabra, eso era lo que hacíamos, en las calles con las calles agrietadas, oliendo a muerte..., oliendo a cadáveres y nosotros predicando en las calles porque era la oportunidad, cada evento que sucede es una puerta que se abre para predicar la palabra de Dios. Se predicó... me rechazaban todavía, rechazaban, y había mucho muerto, andábamos por las calles predicando con el pastor porque él predicaba era de palabra de juicio, de muerte y él predicaba sobre Mateo 24, me acuerdo tanto, y era| pues la gente asustada, hoy día caigo yo en cuenta la gente asustada y predicándoles eso, predicándole era por la misma dureza del Corazón del hombre, había que predicarles duro, entonces, y por cierto a mí me puso a predicar así, entonces era predicando sobre Mateo 24, que venían terremotos, que vendrían, que el día del señor se acerca.”¹¹²

Los versículos como Mateo 24 son pertenecientes a los “apocalipsis sinópticos”, los cuales son textos doctrinales importantes que sostienen la creencia cristiana

¹¹¹GONZÁLEZ, Rafael. Entrevista sobre la historia de la Cruzada Cristiana [audio]. 58 minutos con 12 segundos. [citado el 01 de agosto de 2018].

¹¹² COBO, Esperanza. Entrevista sobre la historia de la Cruzada Cristiana de Popayán [audio]. 18 minutos con 21 segundos. [citado el 20 de agosto de 2018].

del apocalipsis al igual que los escritos de Daniel, este perteneciente a la apocalíptica judía, los cuales, junto al apocalipsis de Juan como pieza central, se han condensado para dar forma a la escatología judeo-cristiana. El historiador Jaques Le Goff ¹¹³, vio en los aportes del apocalipsis de Juan un referente esencial para los historiadores de las sociedades por su relación con los milenarismos y por el sentido catastrófico que inserta la narrativa cristiana del apocalipsis con el adjetivo <<apocalíptico>> que compone una escatología terrorífica llena de sucesos que anticipan el fin de los tiempos.

De hecho, la mención de Esperanza Cobo en su testimonio de estos escritos bíblicos que representan el fin del mundo coinciden con planteamientos del historiador Jacques Le Goff que dice que hay varios rasgos de éxito en la narrativa judeo-cristiana del apocalipsis, y uno de ellos es “la multiplicación de señales anunciadoras (cometas, terremotos, guerras, carestías, epidemias) que de ahora en adelante serán observadas en un clima de angustia y de pánico”¹¹⁴. En efecto, esa fue la actitud de Abelardo Guapacha, Esperanza Cobo y otros integrantes de la Cruzada, como lo menciona el testimonio anterior, el sismo de 1983 fue una señal del fin del mundo, de un juicio que estaba por venir y del cual los habitantes de Popayán habían sido advertidos.

La cruzada cristiana en su mentalidad empezó desde sus creencias a utilizar el miedo como una herramienta para facilitar la conversión e inconscientemente su aceptación en el sector. Los habitantes de los Comuneros estaban asustados por las constantes replicas, y en ese clima de angustia, la cruzada se vio favorecida porque los habitantes de los Comuneros dejaron de dormir en sus casas y en las carpas para dirigirse a la iglesia protestante a dormir, a orar, y pedir ayuda de los pastores. Además, la Iglesia de Cali vino a ayudar a los damnificados con

¹¹³ LE GOFF, Jacques. Base doctrinal de la escatología judeo-cristiana. En: El orden de la memoria. El tiempo como imaginario. Barcelona, 1991. P. 65.

¹¹⁴ Ibid., p. 68.

alimentos y ropas, lo cual contribuyó a una asimilación de la fe protestante en ese sector pues su caridad y apoyo espiritual fue visible. Desde luego, después de ese suceso catastrófico, la gente se portó más paciente con los grupos protestantes pero su membresía no creció mucho a pesar del uso del terror y el miedo para provocar la conversión. No se pueden tener cifras de la asistencia a las iglesias porque sus pastores poco se preocuparon por archivar información, sin embargo, el testimonio de Rafael González y Augusto Carranza son vitales para comprender la realidad de las comunidades protestantes en Popayán porque fueron pastores por más de 10 años.

Rafael González dice que después del terremoto, a pesar de la aceptación, el crecimiento fue un poco mayor, sin embargo, a pesar de los nuevos miembros que había en la iglesia se querían más. En ese proceso, el Pastor Abelardo Guapacha dejó de ser pastor en el año 1984 y le dejó el cargo a Alfonso Villa y éste en el año de 1986 le dejaría el cargo a Nargel Ortiz, cuando la Iglesia lograría una gran membresía a causa de la administración de este hombre oriundo de Buenaventura. Su aceptación, entrega a la evangelización y buena administración, le valieron el cargo en el año de 1988 para administrar las misiones de los Llanos Orientales por órdenes de la Cruzada Cristiana de Bogotá, convirtiéndolo en el presidente de una región y pasando a ser un pastor muy reconocido.

En el año de 1989, tras el paso de Nargel hacia el oriente de Colombia como presidente misional de esa región, llega a Popayán Rafael González con su Esposa Teresa Restrepo, esta última había sido una de las primeras misioneras al igual que Rafael, pero esta vez ellos no estarían de forma esporádica sino definitiva porque para Alfonso Díaz, el jefe de misiones en Cali, Popayán era una ciudad muy importante para abandonarla, se había luchado mucho para que la iglesia fuera creciendo en miembros, además de eso el valor de la aceptación que ya se había ganado no se podía abandonar, por eso desde una asamblea los

volvieron a elegir a ellos dos por la experiencia y la cercanía con la Ciudad Blanca.

La etapa de Rafael González y su esposa fue muy exitosa, ellos fueron pastores oficiales desde 1989 hasta el año 2000 y no sólo lograron hacer crecer la comunidad, sino que la transformaron teológicamente. Ellos se adaptaron y aprovecharon los cambios que la constitución de 1991 generó. Rafael no sólo se encargó de llenar el Coliseo la Estancia de protestantes, sino que también impulsaron a candidatos políticos, trajeron a estrellas de la música cristiana a la Ciudad Blanca, organizaron la primera Junta de Pastores y realizaron manifestaciones públicas en la ciudad.

De hecho, la historia del protestantismo en Popayán no se puede comprender bien si ignoramos el papel de esta iglesia. Por otro lado, la Misión Bautista de Popayán tras el terremoto de 1983 había entrado en crisis. El terremoto que había destruido gran parte del centro histórico, se había llevado consigo muchas vidas, había generado olas de violencia por adquirir comida, ropa y terrenos para construir una casa, esta última acción llevó a invadir terrenos para formar invasiones ilegales y asentamientos los cuales se convertirían en barrios, en esta coyuntura nacieron sentamientos que se formaron después del terremoto, entre ellos nacieron los barrios Solidaridad y 31 de Marzo. El Barrio Solidaridad nació a partir de acciones colectivas por parte de personas de distinta procedencia, que vieron en la solidaridad y las acciones colectivas herramientas para adquirir un casa propia y por ende fundar un barrio¹¹⁵.

Por su parte, el barrio 31 de Marzo también nació como una invasión después del terremoto, las personas invadieron la propiedad privada de Mauro Caicedo ubicado en el sur occidente de la ciudad, el asentamiento limitaba con el Barrio San José, barrio que era caracterizado por ser habitado por personas necesitadas

¹¹⁵ TOCANCIPÁ, Jairo Falla. De invasión-asentamiento a barrio, 26 años después: una "mirada retrospectiva" a los cambios y continuidades urbanas de Popayán. En: Antípoda, revista de antropología y arqueología. 2014. no. 20, p. 7

de empleo y vivienda. El barrio 31 de Marzo recibió varias familias que necesitaban vivienda y procedían tanto del barrio Tomás Cipriano, San José, el Edén y otros sectores de la ciudad, éstas familias formaron “relaciones de vecindad”, relaciones que contribuyeron a la integración y la colaboración entre desconocidos para generar acciones colectivas de representación política y edificación de viviendas¹¹⁶.

La fundación de estos barrios refleja el clima de precariedad, invasión, tensión y demás problemas mencionados que atravesaba Popayán. etc. Con estos factores en contra, la Misión Bautista quiso enviar a un pastor pero muchos se negaron a ser misioneros en Popayán debido a los conflictos mencionados, y ahora con la situación del terremoto se complicaron más, nadie quería ser pastor. Los miembros de la Primera Iglesia Bautista de Cali viajaban a Popayán para brindar ayuda por la crisis de la ciudad, pero nadie se comprometió a permanecer en la ciudad durante más tiempo, y sin duda esto era un grave problema, puesto que un pastor es la figura sagrada de la iglesia, es el encargado de traer revelación, administrar la congregación, autorizar decisiones congregacionales, ejercer los rituales, representar a la Iglesia ante las personas protestantes y no protestantes, ordenar la evangelización. El pastor es el sacerdote de la Iglesia y sí él no está la Iglesia no funciona correctamente.

En ese sentido, un mes después del terremoto, un hijo de Juan de Ampudia, un diplomático y escritor peruano que se había convertido al protestantismo en España cuando estudiaba medicina, decidió tomar las riendas de la Misión Bautista de Popayán. Su nombre era Augusto Carranza y estaba casado con Graciela Carranza y tenían una hija pequeña. Augusto era un licenciado en

¹¹⁶ BONILLA, Hernán. El asentamiento 31 d marzo: implicaciones y consecuencias de un desastre natural. Tesis de pregrado Popayán.: Universidad del Cauca. Facultad de humanidades. 1984. 64-69 p.

teología del Seminario Bautista de Cali y su esposa, una enfermera profesional de la Universidad del Valle, ellos llegaron a Popayán el 1 de mayo de 1983.

“En esos días la televisión era en blanco y negro, estábamos viendo que había ocurrido un terremoto muy fuerte en Popayán y veíamos al presidente Belisario saltando entre los escombros porque él llegó allá a atender esas necesidades y entonces, pues yo fui a predicar y estuve predicando en esa semana Santa y después en la primera iglesia Bautista estaban visitando Popayán estaban llevando alimentos, ropa, a los necesitados entonces yo me metí en ese campero que manejaba el pastor de la iglesia Ramón Medina y allí iba un siervo, si el hermano que abrió obra por allá...y visitando .. Popayán, una ciudad que estaba completamente casi destruida y sentí que debía ir allá, ¿sí? para atender a los necesitados y para predicar la palabra... había mucha piedra y pedazos de paredes todavía en una calle, en el centro de la ciudad, y la gente dormía en carpas y nosotros cinco semanas después del terremoto nos mandó la Primera Iglesia, nos mandó para atender la obra allá y llegamos allá, y vimos que una de las paredes de esa edificación estaba caída, rajadas, y sentíamos por la noche varias réplicas del terremoto.”¹¹⁷

Desde este entonces la iglesia empezó a tener una estabilidad, una administración continua por parte de un pastor que estuvo desde 1983 hasta 1994. Por esa gestión, en 1988 la Misión Bautista pasaría a ser la Primera Iglesia de Popayán quitándole el status de misión, mediante la personería Jurídica que la consagraría como una iglesia local. Esta congregación influenciaría en la Ciudad con la creación de un barrio llamado Nazaret, participaría en los eventos auspiciados por la Cruzada Cristiana, pero en su crecimiento se verían múltiples tropiezos causados por su ubicación en la ciudad y doctrina, lo cual se explicará más adelante.

En fin, la estabilidad de una administración de un Pastor, la obtención de una casa propia, la aceptación por parte de habitantes del barrio, la formación de juntas de pastores y manifestaciones públicas son síntomas claros de que las comunidades protestantes se establecieron en Popayán, una ciudad que seguía considerándose

¹¹⁷ CARRANZA, Augusto. Entrevista sobre la historia de la Primera Iglesia Bautista de Popayán [audio]. 1 hora 22 minutos con 46 segundos. [citado el 8 de junio de 2018]

hidalga¹¹⁸, cuyo símbolo de expresión es el catolicismo, se vio cuestionado ya por el cambio social, urbano, demográfico, moderno, que se mencionó en el primer capítulo para comprender la transformación del campo religioso en Colombia y que por obvias razones pueden verse sólo pequeños matices en Popayán.

6 Características de la Iglesia Cruzada Cristiana y la Primera Iglesia Bautista

Estas congregaciones protestantes se establecieron en los barrios nuevos y antiguos de Popayán. Como se vio anteriormente, la Cruzada Cristiana se instaló en el Primero de Mayo en una casa alquilada pero luego se mudó al barrio los Comuneros, por este motivo una de las características de esta congregación es que se ubicó en barrios nuevos y por ende en una ciudad nueva, producto de un crecimiento espacial generado por factores como el crecimiento urbano planeado y por un crecimiento anárquico que surgió por acciones colectivas de ciudadanos con anhelos de una casa propia.

En este caso, los barrios ya mencionados son productos de estas acciones. Estas denominaciones cristianas no se instalaron en el centro de la ciudad en grandes casas cerca a la Plaza Central, de esa manera, manifestaron involuntariamente un síntoma de transformación, ya que a finales de los años 80, la ciudad no sólo se transforma urbanamente sino también religiosamente. Una evidencia de tal afirmación es la siguiente imagen:

Ilustración 11 Una Iglesia protestante y a lo lejos una Iglesia Católica. La manifestación de una alternativa religiosa.

¹¹⁸ El termino hidalgo en el contexto payanés hace referencia al honor y la jerarquía de las familias ricas de Popayán, y a todo el legado histórico que dejaron, como sus propias historias de vida y las construcciones coloniales, lugar donde residían y que hoy forman el sector histórico.



Fuente: Una iglesia protestante y a lo lejos una Iglesia Católica. La manifestación de una alternativa religiosa. 1986-1989. 11 cm x 15 cm. Archivo de Darío Samboni. Popayán. Derechos reservados de autor.

Si se observa la fotografía, en el fondo se puede observar la Cúpula de la Catedral Basílica Metropolitana de Nuestra Señora de la Asunción, o “La Catedral” como coloquialmente se conoce. La fotografía fue tomada desde la carrera sexta que baja hasta el barrio los Comuneros, la foto es aproximadamente de 1986 en adelante cuando el pastor era Nargel Ortiz, quien está de espaldas vestido con una camisa blanca y un pantalón dril de color gris

En esta fotografía se ven cinco mujeres adultas, cuatro de ellas afuera de la Iglesia junto a dos niños. Si se observan las significaciones de esa fotografía en la década que estamos trabajando, vemos que atrás de la Iglesia hay una construcción de su parte trasera, además se observan las calles sin pavimentar, una construcción atrás de ella con una porción de arena sobre las calles, más abajo hay lotes vacíos que después serían habitados por migrantes o nativos que

no tenían una casa propia, esto es un claro síntoma de un barrio que está en formación y que transformaría el mapa de la ciudad blanca.

Ahora, si comparamos el símbolo religioso del catolicismo que se alcanza a ver en la fotografía, se entenderá que en ese momento hay dos discursos de ciudad, uno desde el discurso hegemónico del catolicismo implantado y otro que se configura mediante nuevas prácticas religiosas.

Por su parte, la Primera Iglesia Bautista se instaló en un sector antiguo de la ciudad conocido como el Barrio El Emparedado, anteriormente se ha señalado la entrevista a María Victoria Ramírez¹¹⁹ en la que se describe el barrio como un lugar en donde residían carpinteros, sastres, modistas y que a eso de los años cincuenta era un barrio de casas de citas y prostitutas. Ella en la entrevista, se refirió también al barrio como una “zona de tolerancia”. Sin embargo, ese concepto de “zona de tolerancia” concuerda con el testimonio de Augusto Carranza que señaló un problema de inseguridad en la congregación y por el cual perdió fieles, él dijo que: “no era un lugar que inspire confianza, la gente se empezó a ir para otras congregaciones”¹²⁰.

Lo que también llama la atención es que la Iglesia Bautista se ubicó faltando sólo dos cuadras para llegar al barrio Alfonso López. Barrio que pertenece al crecimiento espacial de la ciudad pues “a principios del siglo XX la población pidió al Municipio de Popayán y al Concejo la destinación de terrenos en la microcuenca para dar solución a los problemas de vivienda y de servicios básicos. Esto permitió que en la década de los años 40 en el sur de la ciudad se consolidara urbanamente el primer barrio obrero”¹²¹.

¹¹⁹ RAMIREZ, María Victoria. Historia del barrio el Empedrado [audio]. 11 minutos con 20 segundos. [citado el 3 de septiembre de 2018].

¹²⁰ CARRANZA, Augusto. Entrevista sobre la historia de la Primera Iglesia Bautista de Popayán [audio]. 1 hora 22 minutos con 46 segundos. [citado el 8 de junio de 2018].

¹²¹ ESCUELA NORMAL SUPERIOR. Proyecto de educación ambiental. [en línea], Colombia aprende [en línea]. Popayán. Párrafo 12. [revisado el 9 de junio de abril de 2018]. Disponible en internet: <http://aprende.colombiaaprende.edu.co/es/node/90965>

Es decir, que la Primera Iglesia Bautista aunque no se situó en un barrio en surgimiento, si se instaló en un barrio que limitaba con esas transformaciones, ya que el Empedrado y el Alfonso López eran una frontera de la ciudad pues colindaron con territorios que mucho después se convertirían en barrios.

En suma, una característica tanto la Iglesia Cruzada Cristiana y la Primera Iglesia Bautista de Popayán es que se instalaron en periferias del sector histórico con un tejido social que no pertenece a las elites o clase alta payanesa como lo hizo el catolicismo. Los barrios que estas comunidades eligieron para establecerse son barrios de personas nativas o foráneas que no pertenecen a una clase alta¹²² o que buscan tener una casa propia por medio de la intermediación del Estado.

6.1 Las creencias

Como observamos hay una definición teológica y socio históricas (los llamados protestantes) de las congregaciones que se insertan en esos barrios. Pero los grupos que actualmente estamos abordando son grupos evangélicos y podemos decir que la Primera Iglesia Bautista en su composición evangélica tiene una mezcla con un protestantismo histórico en aspectos de creencias en cuanto a gobierno local, la importancia del bautismo, la cena del señor, la biblia única fuente de fe y práctica, entre otras. Sin embargo, es necesario recordar que los Bautistas del sur se mezclan con el movimiento fundamentalista en Estados Unidos y que con esas tendencias vienen a Colombia, por eso no puede ser tomado como un protestantismo histórico como si se toman a las Iglesias Bautistas Reformadas que llegaron años después a Colombia.

¹²² Con “clase alta” me refiero a lo que Andrew Whiteford entendió en su estudio de antropología urbana en su libro “Popayán y Querétaro” en los años 50 del siglo XX, Andrew dice que esta clase provenía de familias antiguas y aristocráticas y que “la mayoría de ellas vivían junto a la plaza central en enormes casas que fueron construidas durante el periodo colonial. Vivían bien, vestían a la moda de las grandes ciudades, monopolizaban la mayoría de los puestos importantes, y poseían grandes haciendas ganaderas en todas direcciones. Sus miembros eran educados, pronunciadamente literatos, de una erudición cosmopolita, y orgullosos”. WHITEFORD, Andrew. Definiendo las clases sociales. En: Popayán y Querétaro. Bogotá, 1963. P. 49-64.

Uno de los elementos claves que hacen que Augusto Carranza sea el encargado de la Misión Bautista en Popayán es el compromiso de predicar las doctrinas de éstos, las cuales no estaban de acuerdo con el movimiento carismático.

Yo me comprometí con el pastor Ramón Medina de enseñar las doctrinas de los bautistas en Popayán y por eso el me concedió el privilegio de enviarme a mí como pastor, porque de mí se habló mucho de que yo hablaba del bautismo del espíritu santo de que yo hablaba en lenguas y todas esas cosas, y entonces, yo durante esos once años que permanecí en la iglesia Bautista de Popayán no les enseñé nada del hablar en lenguas ni del bautismo ni del espíritu santo y todas esas cosas.¹²³

Los bautistas rechazaban estas prácticas del movimiento carismático porque consideraban falsas y hasta demoniacas las reacciones de ser “bautizado en el espíritu” y “hablar en lenguas”, es decir, ejercer la glosolalia que es hablar un lenguaje inteligible con palabras inventadas y que algunas veces se combina con una alucinación mental acompañada de una revelación divina¹²⁴ . Graciela Carranza, esposa de Augusto dijo que: “no se hacía énfasis ni en el bautismo ni en el espíritu santo, ni se enseña en la iglesia bautista el hablar en lenguas, es casi que una burla para un estudiante del seminario”.¹²⁵

En cierta manera, la primera iglesia Bautista de Popayán en el periodo de Augusto Carranza de 1983 a 1994 tuvo un fuerte énfasis en no realizar prácticas carismáticas, las cuales hacen un énfasis fuerte en las lenguas, profecías, alabanzas con géneros musicales distintos, predicación del bautismo del espíritu santo. La iglesia bautista omitía géneros musicales como cumbia, rock, balada entre otros para sus cultos, ellos sólo entonaban cantos bautistas con su himnario para alabar a Dios. De hecho, las prácticas carismáticas ingresaron a esta iglesia

¹²³ CARRANZA, Augusto. Entrevista sobre la historia de la Primera Iglesia Bautista de Popayán [audio]. 1 hora 22 minutos con 46 segundos. [citado el 8 de junio de 2018].

¹²⁵ CARRANZA, Graciela. Entrevista sobre la historia de la Primera Iglesia Bautista de Popayán [audio]. 1 hora 22 minutos con 46 segundos. [citado el 8 de junio de 2018].

con el Pastor Juan Carlos Tavares en 1996. Guadalupe Urbano¹²⁶ asistente a la congregación durante esos años dice que los aspectos carismáticos no eran fuertes en la administración de los Carranza, señala que tocaban temas relacionaban al Espíritu Santo, que creían en él personalmente, pero que no era fuerte esa tendencia y nunca era un tema principal. Ella dice que en el tiempo de Juan Carlos Tavares sí se enfatizó en las lenguas, en la profecía y en el bautismo del Espíritu Santo y que incluso la música cambió con unos géneros musicales más actuales.

Guadalupe Urbano hoy pertenece a la Iglesia *Palabra Viva* donde las prácticas carismáticas son muy fuertes, y ella señala que cuando estaba con el pastor Tavares se empezó a vivir lo que hoy en el 2018, ella vive en su congregación. Este pastor sólo estuvo de 1996 a 1998, por esa razón el movimiento carismático no prosperaría dentro de esta congregación tradicional.

Por otro lado, la Cruzada Cristiana venía de una raíz evangélica y carismática. Pero también estos tienen otros matices en sus creencias, por ejemplo, la visión del fin del mundo y del juicio que el 31 de marzo de 1983 el Pastor Abelardo Guapacha expuso en las calles de Popayán, diciendo que el terremoto fue un síntoma del fin del mundo y que Dios estaba enojado con la ciudad por el pecado.

Otro rasgo característico de esta congregación lo podemos rastrear en la siguiente fotografía. Los mensajes escritos que han plasmado en las paredes de la casa y en los pendones de la misma.

¹²⁶ URBANO, Guadalupe. Entrevista sobre historia de la Primera Iglesia Bautista de Popayán[audio]. 6 minutos con 8 segundos. [citado el 8 de agosto de 2018].

Ilustración 12 La iglesia cruzada en sus inicios.



Fuente: La Iglesia Cruzada en sus inicios. 1986-1989. 11 cm x 15 cm. Archivo de Darío Samboni. Popayán. Derechos reservados de autor.

Ilustración 13 El mensaje evangelístico.



Fuente: El mensaje Evangelístico. 1986-1989. 11 cm x 15 cm. Archivo de Darío Samboni. Popayán. Derechos reservados de autor.

En la presente fotografía se observa un mensaje que busca influir y ejercer algún tipo de impacto psicológico a quien lo lee, por ejemplo, se usa el texto bíblico Mateo 11:28 que dice “venid a mi todos los que están cansados y cargados que yo los haré descansar”. Este mensaje hace referencia a la vida y a las dificultades que ésta tiene y busca que las personas vayan a esta congregación para dar solución a las dificultades. Aunque vale aclarar que este no es el significado exacto del versículo pues esto implica otras técnicas, si vale resaltar la posible función del texto. Estos mensajes son una manifestación clara del ámbito conversionista que los grupos protestantes, además de las invitaciones a los cultos y las letras grandes que dicen “Jesucristo es el Señor” exponen las creencias de la Cruzada Cristiana. Una creencia diferente a la católica que rinde veneración además a santos y no sólo a Cristo.

Sin embargo, a pesar del discurso evangélico, el movimiento carismático no se hacía sentir con fuerza en esa época. Después, en el año de 1989 Rafael González y Teresa Restrepo llegarían a Popayán para implantar las enseñanzas carismáticas y liberales en distintos aspectos. Por ejemplo, Teresa Restrepo dice que había una doctrina muy cerrada:

“Una doctrina muy cerrada es que usted tenía que vivir las cosas literalmente como decía la biblia, al pie de la letra, y, por ejemplo, el vestido, el vestido de la mujer. La mujer no podía mostrar nada, ni ponerse pantalón, ni maquillarse, eran duras, ni aretes tampoco, nada... o sea se dogmatizó la doctrina cristiana, entonces, aretes no se podía poner, no puede hablar la mujer en la congregación, una cantidad de cosas y con el tiempo se fueron, cambiando mientras se hacían foros.”¹²⁷

Ella también habla de las tensiones a las que se tuvo que enfrentar debido a su “liberalismo”, es decir, la libertad que esta pastora daba a los miembros de la congregación de manejar un aspecto físico según los gustos de cada persona.

¹²⁷ RESTREPO, Teresa. Entrevista sobre la historia de la Iglesia Cruzada Cristiana de Popayán [audio]. 52 minutos con 22 segundos. [citado el 9 de agosto de 2018].

La pastora no imponía una manera de vestir como requisito para pertenecer a la congregación, todo lo contrario, daba la libertad de estar a la moda sosteniendo que el aspecto físico poco importa para alcanzar la salvación. Esto tuvo consecuencias, por ejemplo ella dijo que:

“Sí, empezaron que la ropa, que yo vestía indignamente, pero pues yo “la gloria sea para Dios”[...] Me acuerdo que cinco años nosotros ahí, unos se iban de la iglesia después volvían, y uno iba a evangelizar, la gente no venía porque éramos cerrados, una hermana se cortaba el cabello y no podía ir a la iglesia hasta que no le crecía el pelo, y uno iba donde ella “¿vea hermana a usted qué?”, “no no es que si yo voy me echan piedra del pulpito...la hermana Esperanza, la hermana Cecilia, Mariela, ellas no se podían cortar el pelo porque no iban a la iglesia hasta que no les crecía el pelo, entonces uno iba y las visitaba...”

No es que me corte el pelo y después me echan piedra, me exhortan, la gente me disciplina. “¿cómo así?” eso no es así.”¹²⁸

El temor de estas personas se debía a la creencia bíblica que diferencia al hombre y la mujer en cuanto a la forma de vestir. Deuteronomio 22:5 dice que: “no vestirá la mujer traje de hombre, ni el hombre vestirá ropa de mujer; porque abominación es a Jehová tu Dios cualquiera que esto hace”. , está creencia para los grupos protestantes locales no sólo debe diferenciara la forma de vestir sino en el aspecto físico del hombre y la mujer, el hombre por “naturaleza” debe tener el cabello corto y la mujer el cabello largo, y cualquier cosa opuesta puede tomarse en estos grupos como un insulto a la sagrada diferencia de los sexos, y esto al parecer fue una herejía en el protestantismo de la Cruzada Cristiana antes de la llegada de Rafael González y Teresa Restrepo¹²⁹. Incluso, el pastor Rafael

¹²⁸RESTREPO, Teresa. Entrevista sobre la historia de la Iglesia Cruzada Cristiana de Popayán [audio]. 52 minutos con 22 segundos. [citado el 9 de agosto de 2018]. .

¹²⁹ El asunto del cabello es un asunto complejo, se puede observar desde la teología y entender cuando la biblia permite tener un cabello largo, por ejemplo, los Nazareos lo tuvieron y eso fue símbolo de consagración a Dios. Por otro lado, también debe mirarse las interpretaciones que hay

González dijo que muchas mujeres que tenían la menstruación no iban a la iglesia en sus días, porque significaba impureza ante Dios y ante las personas, esta creencia también está sostenida en la biblia en el libro de levíticos principalmente¹³⁰. El protestantismo payanés que emanaba de la Cruzada Cristiana había sembrado antes de Rafael González esta creencias. Por esa razón, este matrimonio tuvo que hacer talleres, trabajar con las personas para que esos dogmas del vestido, del cabello y demás, no afectaran el crecimiento de la iglesia.

Los pastores aseguran que la Iglesia creció mucho en número, que en el barrio los Comuneros no cabía la gente en la casa, al parecer ese liberalismo fue el que permitió que la gente se sintiera más a gusto con esta oferta religiosa, aunque no podemos decir que el crecimiento de la Iglesia fue a causa de esto, si podemos decir que el crecimiento coincide con una libertad dada a los miembros para vestir y asistir a la congregación en cualquier condición, esto se mezcló con las prácticas carismáticas las cuales contribuyeron, posiblemente, al crecimiento de la congregación.

Rafael asegura que una misionera estadounidense pasó un día por su casa y le regaló un libro llamado *Cerdos en la sala* de los autores Franke e Ida Mae Hammond. Un libro que habla acerca de la liberación (exorcismo) y de una guerra espiritual que hay que ejercer para poder liberar la ciudad de demonios que impiden el crecimiento del protestantismo en Popayán. Y en efecto, Rafael puso esto en práctica reuniendo a varios pastores para orar desde el Morro de Tulcán y otros lugares para que las Iglesias crecieran.

acerca del cabello en diferentes partes la biblia, como por ejemplo, el libro de Corintios, carta primera, capítulo 11, versículo 4: La naturaleza misma ¿no os enseña que al varón le es deshonoroso dejarse crecer el cabello?, para esto hay que analizar el contexto social de la época, en especial, el aspecto de las prostitutas y la representación del cabello largo y corto para el escritor del libro de Corintios.

¹³⁰ Las referencias para entender la “impureza de la menstruación” y el comportamiento de las mujeres en la iglesia Cruzada Cristiana en pleno siglo XX son los siguientes: Levítico 15:19-23, Levítico 12:1-5, Levítico 15:25-30, Isaías 30:22, Ezequiel 18:5-6, Ezequiel 22:10, Levítico 18:19, Levítico 20:18.

Como resultado de esto, Rafael inicio en Popayán eventos en el Coliseo la Estancia, el Pastor señala que a partir de esta serie de creencias y ritos ellos pudieron abrir cultos multitudinarios. Las siguientes fotografías exponen los eventos.

Ilustración 14 Evento protestante en el Coliseo la Estancia.



Fuente: Evento protestante en el Coliseo la Estancia. 1990-1995. 11 cm x 15 cm.

Archivo de Darío Samboni. Popayán. Derechos reservados de autor.

Ilustración 15 Decenas de personas escuchan al predicador protestante.



Fuente: Decenas de personas escuchan al predicador protestante. 1990-1995. 11 cm x 15 cm. Archivo de Darío Samboni. Derechos reservados de autor.

Ilustración 16 Protestantes danzando



Fuente: Protestantes danzando. 1990-1995. 11 cm x 15 cm. Archivo de Darío Samboni. Popayán. Derechos reservados de autor.

Eventos que también establecen una característica de las congregaciones pues tanto la Bautista como la Cruzada realizaron sus actividades religiosas al aire libre, es decir, en lugares ajenos a las casas donde funcionaron las Iglesias, lugares que eran parques, lotes, polideportivos etc. Estas prácticas se potenciaron gracias a la constitución de 1991, ya que antes, se les dificultaba realizar dichos eventos a los que ellos se refieren como “campañas de evangelización”.

En suma, hay que aclarar que estas manifestaciones religiosas surgen como prácticas alternas a las procesiones de Semana Santa, peregrinaciones y festejos religiosos de Santos como de vírgenes. Lo cual lleva a desdibujar la imagen colonial de la ciudad.

6.2 Música

La música en estos grupos cumple una función muy importante, pues estas son parte del culto a Dios. Sin embargo, la música en estas congregaciones ha variado drásticamente, debido a que éstas sólo usaban cantos tradicionales que emanaban de himnarios, como el himnario de la Primera Iglesia Bautista de Popayán o los cantos tradicionales que se acompañaban con palmas y con voces comunes .

En la Primera Iglesia Bautista se cantaba con las palmas o con una guitarra cuando alguien sabía tocar, se acompañaban con el himnario y piano en toda la administración de los Carranza, sólo hasta la administración de Juan Carlos Tavares se intentó organizar una banda musical que tocara con batería, sintetizador, guitarra eléctrica y varias voces que entonarían ritmos de rock y pop, pero esa intención se deshizo brevemente por la salida del pastor Tavares, al menos esa es la información de Guadalupe Urbano.

En contraste, la Cruzada Cristiana por no ser una iglesia tradicional y estar amparada en el movimiento carismático pudo establecer un cambio en la cuestión musical ya que antes no había guitarristas, batería, sintetizador ni personas con el talento de cantar. Dice Rafael González que había un gran vacío en la década de 1980 y que sólo se usaba guitarra y pandereta en todas la iglesias de la Cruzada Cristiana en Colombia. Y que precisamente, ese fue el problema que esta iglesia cristiana colombiana intentó solucionar.

En el caso de Popayán, Rafael asegura desde los años noventa cuando él administraba la congregación, las personas que se convertían a Dios incursionaban en estas prácticas, pues muchos de ellos eran serenateros, habían estado en bandas musicales o tenían al menos voz para el canto. Las siguientes fotografías dan evidencia de ello.

Ilustración 17 La música y el protestantismo



Fuente: La música y el protestantismo. 1990-1995. 11 cm x 15 cm. Archivo de Darío Samboni. Popayán. Derechos reservados de autor.

En esta fotografía podemos observar un bajo, dos sintetizadores y varias personas con los ojos cerrados, esto evidencia que la música para la Cruzada Cristiana es una manera de devoción hacia el Dios cristiano.

Estas manifestaciones musicales también se hicieron al aire libre y en el Coliseo la Estancia como una manera de celebrar la venida del año 2000 que auguraba un tiempo de crecimiento espiritual, milagros, visiones espirituales, conversiones, liberaciones etc. En las siguientes fotografías se pueden observar a hombres y mujeres con instrumentos como pianos, guitarras, baterías y demás, en una tarima que tiene un pendón en el que aparece la frase: “Nuevo Milenio”.

Ilustración 18 Evento religioso “Nuevo Milenio”



Fuente: Evento protestante “Nuevo Milenio” 1990-1995. 11 cm x 15 cm. Archivo de Darío Samboni. Popayán. Derechos reservados de autor.

Estas fotografías también evidencian un crecimiento, una libertad, una diversidad religiosa en la ciudad de Popayán que se ha ganado en el transcurso del siglo XX. Las iglesias cerca al año 2000 están constituidas, no obstante, hubo dificultades para lograr esto, pues tanto

la Cruzada como la Bautista pensaron abandonar la misión por conflictos internos y externos, por tensiones las cuales lograron superar y que será el tema del siguiente capítulo.

CAPITULO III LA EXPERIENCIA SOCIAL DEL PROTESTANTE

Al observar las características de los grupos cristianos en esta historia de la iglesia protestante en Popayán se percibe mucho más el rostro humano que tiene la historia de la religión, en ese sentido el interés primordial en este siguiente capítulo es develar cada vez más ese rostro mediante la descripción del “imaginario religioso “mientras se observan fenómenos como la “adaptación” y “conversión” como hecho social en medio de una ciudad que se transforma lentamente llevando sobre sus hombros el discurso hegemónico católico.

Discurso y legado histórico que le valieron el seudónimo de la “Jerusalén de América” por parte de la revista *Femme* “por ser una ciudad religiosa, con el mayor número de templos católicos por habitante debido a la alta presencia de comunidades religiosas como: Jesuitas, Dominicos, Franciscanos, Salesianos, Carmelitas, Camilianos, Agustinos y Bethlemitas”¹³¹. La presencia de estas órdenes y sus prácticas religiosas definieron las concepciones divinas en la ciudad formando un imaginario religioso que con su discursos y representaciones han caracterizado a Popayán como una de las ciudades más católicas de Latinoamérica, desplazando así otros imaginarios, otras realidades religiosas que han existido dentro de ella, pero que hasta ahora no han salido a flote. Por eso, uno de los propósitos de este trabajo es explorar los imaginarios religiosos alternos como los que se han nombrado como *protestantes* y que implican un conjunto de iglesias y prácticas que han logrado una presencia significativa, especialmente en las periféricas de la ciudad.

¹³¹ CRUZ, Angela. Popayán... La Jerusalén de América. Revista Femme [En línea]. 23 de abril de 2015 [revisado 1 octubre 2018] Disponible en internet: <http://revistafemmecolombia.com/popayan-la-jerusalen-de-america/>

7.1 El imaginario religioso payanés

Para abordar este discurso religioso hegemónico es menester abordar el concepto de “imaginarios”, “estos no se constituye[n] como campo específico de conocimiento objetivo o de proyecciones de deseos subjetivos, sino que establecen una matriz de conexiones entre diferentes elementos de la experiencia de los individuos y las redes de ideas, imágenes, sentimientos, carencias y proyectos que están disponibles en un ámbito cultural determinado”¹³² ; un imaginario es, “un modelo de interacciones sociales- de realidades imaginadas- que es expresado a través de la configuración de símbolos/ritos históricamente seleccionados por la misma comunidad en el transcurso de sus actividades sobre el espacio social de relaciones”¹³³ .

La configuración simbólica del campo religioso payanés tiene un legado español en donde los símbolos sagrados construyeron un imaginario social y religioso que modeló las relaciones sociales y las vidas de los individuos. El pecado y la salvación fueron temas principales de la Iglesia para generar creencias como la existencia del cielo y el infierno, la autoridad papal, la devoción a santos, vírgenes y ángeles, la práctica de ritos como la asistencia a misas, procesiones; el ejercicio de ciertas acciones como la oración, la persignación, las inclinaciones y las reverencias ante símbolos sagrados como la eucaristía, las imágenes, las esculturas, los rosarios y los templos. Esta serie de emisiones modelaron la vida religiosa de Popayán desde su fundación.

Las actividades y eventos religiosos en la década de los 80 como la misión 81, la reapertura del Seminario, eventos de la renovación carismática católica, las

¹³² PINTO, Juan Luis. Orden social e imaginarios sociales (Una propuesta de investigación). Papers. Revista de sociología. Enero, 1995. Vol. 45, p. 101-125.

¹³³ UZETA, Jorge. Religión e Imaginario. En: El Diablo y Santa Ana: El imaginario religioso y cambio social en Santa Ana Pacueco, Guanajuato. Zamora Michoacán, 1997. P. 30

procesiones de Semana Santa, los continuos esfuerzos por recuperar los templos destruidos por el sismo de 1983, la venida del Papa en 1986 con su multitudinaria asistencia en la Villa Olímpica, las continuas columnas de opinión de sacerdotes en el diario de la ciudad (El Liberal), son una expresión clave de la permanencia de un imaginario religioso al cual se enfrentaron los grupos protestantes de la ciudad.

Se puede decir que se enfrentaron porque el catolicismo en sí, al tener el monopolio de los bienes simbólicos de salvación durante siglos se constituyó en un imaginario dominante estableciendo ideas y representaciones del discurso católico como único y verdadero. No obstante, la Iglesia Cruzada y la Iglesia Bautista, al igual que la Alianza Cristiana, el Movimiento Misionero Mundial, ingresan a la ciudad un imaginario alternativo desde sus creencias, prácticas, concepciones de símbolos y ritos. Estos nuevos imaginarios son los que se busca develar a través de los conceptos de “adaptación sociocultural” y “conversión”.

Y para eso es pertinente definir una religión como un 1) “Un sistema de símbolos que obra para 2) establecer vigorosos, penetrantes y duraderos estados anímicos y motivaciones en los hombres 3) formulando concepciones de un orden general de existencia y 4) revistiendo estas concepciones con una aureola de efectividad tal que 5) los estados anímicos y motivaciones parezcan de un realismo único.”¹³⁴

Esta definición permite observar algunos aspectos claves del imaginario religioso protestante y como éste se desarrolló en la Jerusalén de América, aunque vale especificar que los conceptos fuertes en el presente capítulo son adaptación sociocultural y conversión, las definiciones anteriores (imaginario religioso y religión) permiten describir elementos claves de la mentalidad de la iglesia protestante y los procesos de adaptación sociocultural y conversión.

¹³⁴ GEERTZ, Clifford. La religión como sistema cultural. En: La interpretación de las culturas. Barcelona, 2003. P. 89.

8 Adaptación sociocultural

Los predicadores protestantes son sobre todo migrantes, personas que por voluntad propia han decidido dedicarse a una vida religiosa como misioneros de un credo diferente al católico. Con la llegada en 1979 de la Iglesia Cruzada Cristiana y la llegada de la Primera Iglesia Bautista en la década de 1960, el sentido de una vida sagrada cambia en *la Jerusalén de América* a causa de que los curas y monjas ya no son las únicas personas que lideran las creencias religiosas sino que también los movimientos evangélicos (en nuestro caso protestantes) como vestigios de un protestantismo puro e innato también pueden ofrecerla.

Por esa razón, el asumir el misionero como un migrante podemos aplicar la noción de “adaptación sociocultural”, la que podemos definir como un proceso de aprendizaje del funcionamiento de la sociedad (instituciones, burocracias, leyes) y de la cultura (lengua, costumbres y normas sociales) que suele ser lineal¹³⁵. Este proceso implica unas dificultades por parte del sujeto quien la vive; las cuales son: *Dificultades prácticas, culturales y de costumbres*¹³⁶: Las primeras describen los problemas más básicos, tales como permisos de residencia, posibilidad de trabajar, el tener cubiertas las necesidades de salud física y de vivienda; el manejarse en el funcionamiento de varios organismos oficiales y asistenciales. Las medias grupales reflejan bastantes diferencias en este tipo de dificultades. *Dificultades con las costumbres*: Este factor describe las dificultades relacionadas con el mantenimiento en general de las tradiciones y costumbres de la cultura de origen, lo que podría ser una comida correcta, un cierto estilo de vida, o el tiempo y el lugar para las prácticas religiosas. *Dificultades culturales*: Son dificultades clásicas del ajuste durante el contacto intercultural. Los roces y los malentendidos

¹³⁵ ZOBLINA Anna , BESABE. Nekane, PAÉZ Darío. Adaptación socio-cultural y psicológica. En: Integración socio-cultural y adaptación psicológica de los inmigrantes extranjeros en el País Vasco. San Sebastián, 2004. P. 96.

¹³⁶ Ibid., p. 99

se producen cuando la persona que emigra se encuentra en otra cultura distinta de la suya y cuyas reglas de funcionamiento desconoce.

8.1.1 Dificultades

Para comprender este tipo de dificultades es menester no olvidar que una religión es un sistema de símbolos que genera motivaciones, estados de ánimo y afirmaciones que ayudan a enfrentarse al caos de la vida. Uno de esos caos es el del sufrimiento (duelo, enfermedades, tragedias y demás), lo que hace la religión es darle un sentido pues “como problema religioso, el problema del sufrimiento paradójicamente no es el de evitar el sufrimiento sino el de cómo sufrir, de cómo hacer de un dolor físico, de una pérdida personal, de una derrota o de la impotente contemplación de la agonía de otra persona algo tolerable, soportable, algo, como solemos decir, sufrible”.¹³⁷

Por eso, para entender la mentalidad religiosa de los misioneros se debe tener tal definición para comprender el por qué ellos decidieron sacrificar su propia comodidad y bienestar a cambio de generar un proselitismo en las calles de Popayán.

8.1.2 Dificultades prácticas

La Iglesia Cruzada Cristiana había comisionado en 1979 a una familia integrada por Hugo Ortiz, su esposa y dos hijas junto a dos misioneros más: Teresa Restrepo y James Camacho. Teresa Restrepo en ese entonces de 17 años es la misionera que nos reflejará sus problemas de adaptación, su testimonio es conveniente al ser una de las primeras misioneras de la Cruzada en 1979, y al ser

¹³⁷ GEERTZ. Op. cit., p. 100.

una de las personas que ayuda a consolidar la iglesia desde el año 1989 hasta el año 2000.

De la misma manera, Rafael González es uno de los primeros predicadores de esta congregación en la ciudad, él estuvo de 1980 a 1981 y expresa sus problemas de adaptación en este capítulo. Su testimonio es muy importante porque es la persona que empieza a generar cambios en la iglesia protestante payanesa.

En primer lugar y haciendo énfasis en las dificultades sobre vivienda y trabajo, los predicadores de la Iglesia Cruzada expresaron que no tuvieron dificultades para conseguir una vivienda, porque la misión de Cali pagaba el alquiler de una casa en el Primero de Mayo que a su vez funcionaba como iglesia. Teresa expresó: “nos mandaban para arriendo”¹³⁸ y cuando se cuestionó a Rafael sobre si hubo carencia de vivienda él sostuvo que “no porque nosotros veníamos ya a quedarnos en la base que la misión alquilaba y allí funcionaba la iglesia y ahí vivíamos, en cuanto a vivienda no tenía dificultad”¹³⁹. Sin embargo, en cuanto a trabajo, los misioneros tuvieron dificultad, especialmente los de la Cruzada porque esta congregación no permitía trabajar a sus predicadores sino exclusivamente dedicarse al proselitismo de su credo, incluso se firmaba un documento en la notaría donde se renunciaba a todo lo legal como un sueldo, salud y algún otro tipo de remuneración. Los testimonios evidencian lo siguiente:

“a uno no le pagaban sueldo, sino que ustedes se van por fe y nos mandaban para arriendo y la comida, no nos daban a nosotros “tengan estos cincuenta pesos pa ustedes” nada siempre fue duro”¹⁴⁰. “En ese tiempo no se podía ni estudiar, ni trabajar, solamente era servirle al señor, tiempo completo, así no le

¹³⁸ RESTREPO, Teresa. Entrevista sobre la historia de la Iglesia Cruzada Cristiana de Popayán [audio]. 52 minutos con 22 segundos. [citado el 9 de agosto de 2018].

¹³⁹ GONZÁLEZ, Rafael. Entrevista sobre la historia de la Cruzada Cristiana [audio]. 58 minutos con 12 segundos. [citado el 01 de agosto de 2018].

¹⁴⁰ RESTREPO, Teresa. Entrevista sobre la historia de la Iglesia Cruzada Cristiana de Popayán [audio]. 52 minutos con 22 segundos. [citado el 9 de agosto de 2018].

pagaran sueldo a uno, pero lo trabajaban tanto que uno decía amén, porque uno tenía pasión por el servicio al señor, y uno decía... no importa que no me paguen”¹⁴¹.

Estas acciones de que sus ministros se dedicarían únicamente a la obra cristiana y no a otra cosa como estudiar y trabajar eran parte exclusiva de una creencia profunda en este movimiento, la creencia en el “sacrificio” y la “venida de Cristo”, del “apocalipsis” que sucedería pronto, este movimiento protestante tenía en parte esa creencia y justificaba el terremoto del 31 de marzo de 1983 como un síntoma del fin del mundo y un castigo a la “idolatría” presente en Popayán. Para este grupo, tanto estudiar cómo trabajar podría ser un asunto de mera vanidad asociado con placeres e inclinaciones del “mundo” (el mundo entendido como lo terrenal, lo pasajero y no lo eterno), o un asunto del “diablo” como lo aseguro Rafael.

Esta característica del protestantismo payanés genera un fuerte contraste con el protestantismo ascético estudiado por el sociólogo alemán Max Weber¹⁴² en su obra “La ética protestante y el espíritu del capitalismo”. Aquí, podemos comparar especialmente el protestantismo puritano que ve en el trabajo racional en la profesión la manera principal de honrar a Dios y adquirir la seguridad y la gracia. Sin embargo, la Iglesia Cruzada Cristiana no le daba un valor ascético a la profesión, por eso no dejaba trabajar a sus misioneros, descuidaba la preparación académica de estos (como lo veremos después) y trataba de incitar a los asistentes y recientes conversos a optar por esta mentalidad para que dejaran, incluso, su trabajo, y servir tiempo completo a la comunidad religiosa.

En contraste, la Primera Iglesia Bautista si permitía trabajar a sus miembros y desarrollar una profesión, sin embargo esto tampoco se compara con la ética puritana porque los misioneros no tenían el afán de crear riqueza y glorificar a

¹⁴¹ RESTREPO, Teresa. Entrevista sobre la historia de la Iglesia Cruzada Cristiana de Popayán [audio]. 52 minutos con 22 segundos. [citado el 9 de agosto de 2018].

¹⁴² WEBER, Max. La relación entre la ascesis y el espíritu capitalista. En: La ética protestante y el espíritu capitalista. Argentina, 1985. P. 254

Dios mediante ésta, simplemente se observa que estos misioneros trabajaban para vivir con lo justo, es decir, que aquí resalta uno de los insumos que Weber¹⁴³ menciona en su obra, el tradicionalismo, el cual consiste en ganar lo necesario para vivir y no acumular dinero y más dinero. Esta mentalidad y conducta con la que siempre el espíritu capitalista ha luchado para imponerse.

Ahora bien, se debe aclarar que este trabajo no es un análisis de las ideas religiosas del protestantismo payanés y su influencia religiosa en la economía, sino que se usan unos elementos como la ética desarrollada por los puritanos para observar la perspectiva de estos misioneros locales sobre el trabajo mientras se observa el proceso de adaptación de los mismos, en ese sentido, subrayamos que Graciela Carranza, esposa del pastor Augusto Carranza, era una enfermera profesional proveniente de la Ciudad de Cali que empezó a trabajar en el Hospital San José de Popayán. Este ingreso le permitió el acceso al servicio salud y solventar gastos alimenticios y de otro tipo mensualmente, mientras el esposo se dedicaba únicamente a la obra misionera en la ciudad. Por su parte, Augusto Carranza, siempre ejerció como pastor viviendo de los diezmos y ofrendas que se daban en la iglesia el día domingo de cada semana, las cuales eran muy básicas y variaban en monto siempre, aunque no se puede calcular el monto, la actitud pesimista de los entrevistados al preguntarles sobre la cantidad de dinero recaudado y la respuesta que dieron, evidencia que no era un sueldo alto y seguro para sostener la familia, pero el trabajo de Graciela ayudaba mucho al bienestar de la familia, esa fue una ventaja de los misioneros bautistas en Popayán.

Ahora, no hay que olvidar que el matrimonio Carranza, llegó en el mes de mayo de 1983, un mes después del terremoto y pasó dificultades enormes en cuanto a vivienda, puesto que la Iglesia o la casa de la carrera séptima en el barrio El Empedrado quedó afectada por el terremoto, Graciela al recordar esos años dijo: “Llegamos allá y vimos que unas de las paredes de esa edificación estaban caídas , rajadas y sentíamos por las noches varias réplicas....A nosotros nos tocó dormir

¹⁴³ Ibid., p. 57-59

y vivir en la casa vieja , como le dije a Augusto, sentíamos que se derrumbaba y nos tocó toda la edificación, por su puesto comimos polvo y todo lo que usted quiera, comimos ladrillo...”¹⁴⁴. Además, sufrieron mucho con las lluvias debido a que la casa que antes era una panadería tenía las tuberías llenas de harina, lo cual implicó varias inundaciones, hasta que se pudo cambiar las tuberías. Todas estas dificultades, ellos las asimilaron con un espíritu de sacrificio, pues podían haber abandonado la misión y regresar a Cali pero no lo hicieron, ellos soportaron las dificultades con la vivienda que se les había otorgado.

Aunque vale decir que la iglesia Bautista, años anteriores a nuestro periodo tuvo dificultades de vivienda como mencionamos en el anterior capítulo; Ramón Medina aseguraba que quisieron quitar la misión definitivamente antes del terremoto porque nos les arrendaban nada, no obstante, esos problemas de adaptación no se reflejan en el presente escrito porque hacen parte de otro periodo. Lo que se quiere dar a conocer aquí es el resurgimiento de la obra a través de un nuevo Pastor y la compra de una propiedad que sí sucede en el periodo de 1980 al 2000.

Igualmente, en la Iglesia Cruzada Cristiana nos interesa ver cambios fuertes y sustanciales como lo es la llegada de los misioneros y la consolidación de la congregación, lo cual para entenderlos más profundamente seguiremos examinando el rostro humano del proceso de adaptación con las “dificultades con las costumbres”.

8.1.3 Dificultades con las costumbres

Teresa Restrepo fue una de las misioneras que más sufrió el proceso de adaptación. El estilo de vida de Teresa al ser misionera cambió drásticamente su forma de vivir ya que cuándo se radicó en Popayán un julio de 1979 empezó a tener problemas con la familia que residía. Teresa mencionó: “con ellos tuve

¹⁴⁴ CARRANZA, Graciela. Entrevista sobre la historia de la Primera Iglesia Bautista de Popayán [audio]. 1 hora 22 minutos con 46 segundos. [citado el 8 de junio de 2018].

dificultad para la comida, porque la plata no alcanzaba”¹⁴⁵, además también tuvo que enfrentar otro tipo de comidas que a ella no les gustaba y que no las consumía en Cali, donde vivía con su madre que trabajaba en la venta de arepas, pero en vista de que la Cruzada Cristiana le prohibía trabajar y tener dinero para su propia comida, ella tuvo que empezar a comer alimentos como arepas, sancochos, jugos, sopas de verduras y tamales de pipián, comidas que ella tuvo que ingerir por ser misionera y por sacrificarse por su fe. Ella sólo aceptó unos alimentos cuando volvió en 1989 a la ciudad, fue acostumbrándose a alimentos como tamales y empanadas con el tiempo, pues no los consumía por gusto.

Teresa vivió un proceso así durante un año y su vivencia sobresale si la comparamos con la de su esposo que no tuvo ningún problema con la alimentación, pero si con el cambio que dio su vida al ser convidado a ser Pastor en Popayán a finales de la década de los años 80.

Rafael y Teresa estaban casados y radicados en Cali con una iglesia creciendo numéricamente, pero como lo mencionamos anteriormente en el capítulo 2, a causa de la salida de Nargel regresaron a la ciudad a fortalecer la iglesia, lo cual fue un asunto complicado según Rafael: “la gente ya estaba acostumbrada a Nargel eran casi tres años con él, ya se estaban adaptando, lo querían mucho, y cuando ya nosotros llegamos hubo ciertas resistencias con algunos miembros, pero otros no, y me enfermé por el cambio de clima, la iglesia me vino a ver por primera vez como a los 20 días de enfermo”¹⁴⁶. Rafael comenzó desde entonces un trabajo con la iglesia para que lo aceptaran e inconscientemente para recuperar el estilo de vida que tenía en Cali, lugar donde era aceptado por la congregación que dirigía.

En ese sentido, la Misión Bautista de Popayán con sus pastores no se vieron afectados con los problemas de adaptación en las costumbres alimenticias,

¹⁴⁵ RESTREPO, Teresa. Entrevista sobre la historia de la Iglesia Cruzada Cristiana de Popayán [audio]. 52 minutos con 22 segundos. [citado el 9 de agosto de 2018].

¹⁴⁶ GONZÁLEZ, Rafael. Entrevista sobre la historia de la Cruzada Cristiana [audio]. 58 minutos con 12 segundos. [citado el 01 de agosto de 2018].

aunque este matrimonio sostuvo que al ser misioneros sabían que se enfrentarían a esas dificultades, y que tenían que sacrificarse así no les gustará algo. Augusto Carranza dijo: “nosotros nos fuimos adaptando a las costumbres payanesas, me llamó mucho la atención que en época de navidad se usaba el plato navideño, los vecinos y todos sin que fueran nada de nosotros, simplemente porque era navidad pasaban el plato navideño, nos acostumbramos a comer rosquillas y carantanta y todas esas cosas allá, nos acostumbramos a la comida de allá ... a las empanadas de pipián”¹⁴⁷.

Por consiguiente, estos grupos con su espíritu de sacrificio inculcado teológicamente lograron asimilar las dificultades que atravesaban como es el caso de la Cruzada y de la Bautista, sin embargo, estas dificultades no logran develar por completo el rostro humano y social de la adaptación en la Ciudad Blanca, ya que las dificultades culturales son más profundas a causa del tema que se está tratando, el estudio de la iglesia protestante en una ciudad exaltada por su imaginario católico.

8.1.4 Dificultades culturales

Los predicadores protestantes pertenecían sobre todo al Valle del Cauca, especialmente a Buga, Asermanuevo y Cali. Los migrantes de esta última ciudad son los que evidencian problemas de adaptación, Rafael González, Teresa Restrepo y Fredy Marín se enfrentan a una actitud de seriedad, indiferencia por parte del ciudadano payanés que según ellos, era por su arraigado catolicismo y el legado histórico colonial que tenían. Rafael contó su vivencia:

¹⁴⁷ CARRANZA, Augusto. Entrevista sobre la historia de la Primera Iglesia Bautista de Popayán [audio]. 1 hora 22 minutos con 46 segundos. [citado el 8 de junio de 2018].

“Nosotros veníamos de Cali y lo primero que chocamos fue con la cultura, eran dos culturas muy distintas, el caleño muy abierto, muy espontaneo por el mismo clima, pero cuando llegamos aquí lo primero fue ver lo cerrado de la gente [...] no eran muy dados a abrirse al saludo, a ser una persona espontanea, entonces eran muy secos, uno saludaba buenos días y ni le contestaban [...]”¹⁴⁸

Incluso Rafael sostuvo que durante su estadía en Popayán en las dos etapas (1980-1981 y 1989 y 1990) tuvo a varios misioneros enviados de Cali que chocaban con la actitud poco simpática de los payaneses.

“Cuando llegaban los pastores aquí, muchachos jóvenes ... de 20, 23, entonces de Cali se venía acostumbrado al “ve vos”, al “sí”, y llega uno aquí y encuentra esa barrera, entonces uno decía, “tan raros ellos” ¿sí?, es el primer choque que uno tiene y me acuerdo que yo logré vencer eso porque el payanés tiene esto, no es muy abierto pero cuando usted le logra entrar se le quita la camisa, entonces yo logre vencer esto, me llevó tiempo... ahí entre compañeros nos poníamos hablar como éramos de la misma región entonces ya nos poníamos hablar, sin querer hablar mal, no pero es que son difíciles, yo recuerdo que yo les decía, “es que acá es diferente a Cali, acá hay que saberle llegar” [...] .Algunos me aceptaron consejo, otros no y tuvieron que irse”.¹⁴⁹

Teresa Restrepo también dio ese testimonio acerca de la actitud del payanés en la década del 80 y 90, pero siempre rescatando que lo supieron asimilar y trabajar con las personas de ese modo. Por su parte, la iglesia Bautista también se enfrentó a esta apatía, Fredy Marín quien fue el remplazo de Augusto Carranza siendo pastor de 1994 a 1996 aseguró lo siguiente:

¹⁴⁸ GONZÁLEZ, Rafael. Entrevista sobre la historia de la Cruzada Cristiana [audio]. 58 minutos con 12 segundos. [citado el 01 de agosto de 2018].

¹⁴⁹ GONZÁLEZ, Rafael. Entrevista sobre la historia de la Cruzada Cristiana [audio]. 58 minutos con 12 segundos. [citado el 01 de agosto de 2018].

“La gente que estaba en la iglesia viene de un sistema bautista y muchos de ellos eran antes católicos acérrimos entonces la gente era más formal, o sea no era así tan informal, tan llevada al juego a hablar tranquilamente sino en su forma de ser era más formal, más tranquila, el caleño es más jovial, más alegre, pero eso no quiere decir que ellos no sean alegres, sino que es la forma de la cultura, entonces habían muchos cambios, habían familias que fueron muy católicas y no les gustaba mucho la broma, la risa”.¹⁵⁰

Fredy Marín atribuía eso al catolicismo, al igual que Teresa que sostenía que los payaneses eran personas raras debido al catolicismo, por ejemplo en un segmento de la entrevista ella dice lo siguiente: “la gente de Popayán muy fría [...] si en ese tiempo la gente ¡uy no!. La gente era muy religiosa pues en lo católico ¿no? y celosos, un celo a su manera, como Pablo [el apóstol], pero eran muy groseros, muy atravesados.”¹⁵¹

Los dos anteriores testimonios atribuyen la cultura de las personas a un catolicismo latente, tales relatos ubican el presente trabajo en algo interesante que es la tensión o asimilación religiosa por parte de los payanenses hacia el protestantismo, lo cual constituye en la dinámica del campo religioso, un choque de imaginarios religiosos. Para esbozar más esto es menester dedicar unas líneas a dos temas importantes, como los son el hecho social de la conversión y la tolerancia religiosa.

¹⁵⁰ MARÍN, Freddy. Entrevista historia de la Primera Iglesia Bautista [audio]. 20 minutos con 11 segundos. [citado el 30 de agosto de 2018].

¹⁵¹ RESTREPO, Teresa. Entrevista sobre la historia de la Iglesia Cruzada Cristiana de Popayán [audio]. 52 minutos con 22 segundos. [citado el 9 de agosto de 2018].

9 Conversión

La conversión tiene múltiples definiciones, desde el punto de vista académico existen dos puntos pertinentes para este trabajo. Según Jean Paul Sarrazín, se entiende por conversión religiosa “1) un hecho que cambia [la] identidad, inscribiendo a los sujetos en una comunidad creyente; 2) un proceso vivido personalmente y que los lleva de una situación frente a la cual se sentían inconformes hacia una nueva etapa en sus vidas, y a adoptar paulatinamente cambios morales y comportamentales; 3) una decisión tomada con profunda convicción.”¹⁵²

Por otro lado, Manuel Marzal llama conversión al “complejo proceso por el cual una persona deja una religión en que se ha socializado y que ha practicado con mayor o menor felicidad, y decide abrazar otra”¹⁵³. Marzal en su escrito divide el tema en dos partes para analizar la conversión, la primera parte expone las razones de la conversión en donde establece tres acápites claves, primero, las razones del contacto; segundo, razones explícitas del converso y razones explícitas de los analistas, en estas dos últimas se hará énfasis para comprender el tema abordado.

Las “razones explícitas” del converso son cuatro: Encuentro personal con Dios; experiencia de sanidad¹⁵⁴; experiencia de cambio ético; descubrimiento de la biblia. Las razones implícitas de los analistas comprenden primero que todo las *características del grupo sectario* en donde se debe analizar primero la *solidaridad mecánica*, que consiste en que un grupo esté pensando lo mismo, como también, tener el mismo comportamiento o hablar el mismo lenguaje. También, el *ambiente*

¹⁵² SARRAZÍN, Jean Paul, RINCÓN Lina. «La conversión al islam como estrategia de cambio y diferenciación en la modernidad» Revista de Ciencias Sociales, 2015, 14.

¹⁵³ MARZAL Manuel, MASFERRER Kan Elio. Conversión y resistencia de católicos populares del Perú a los Nuevos Movimientos Religiosos. En: *Sectas o Iglesias. Viejos o Nuevos Movimientos Religiosos*. México D.F, 2000. P. 103.

¹⁵⁴ Le experiencia de sanidad no se trata en este trabajo porque ningún testimonio expone la cura de una enfermedad de manera milagrosa.

comunitario en donde los integrantes de un Nuevo Movimiento Religioso gozan de buena interrelación. Por otro lado, está *la exigencia*, en donde los miembros son sometidos a una exigencia litúrgica, económica, ética y se excluye a quién no la cumple, por último, la *fácil teología* de estos grupos, teología que contrasta con el pluralismo teológico de la Iglesia Católica.

En suma, las siguientes líneas se esbozarán los parámetros de Marzal para exponer la conversión de algunas personas en la Jerusalén de América, una ciudad con un catolicismo inherente en su cultura que durante el siglo XX se empezó a ver cuestionando por una nueva religiosidad, por un nuevo imaginario religioso que se instala en barrios nacientes como en barrios antiguos. Aunque para abordar la conversión, no hay que hechar de menos las relaciones de poder que se establecen en estas congregaciones, las cuales gobiernan las vidas de sus creyentes y en donde se establece sin duda un tipo de biopolítica religiosa alejada del catolicismo, por eso, la biopolítica definida como la intromisión e injerencia del poder y la política sobre la vida ¹⁵⁵ será un concepto clave para comprender a los conversos.

De esa manera, se expondrán los casos de conversión de David Urbano, James Ruiz, Nancy Mosquera y Lucio Vásquez¹⁵⁶ para observar la conversión como un hecho social, para esto se empezarán a exponer las razones explícitas de los conversos.

¹⁵⁵ TEJADA, José Luis. La biopolítica y las nuevas áreas de indagación. En: Espiral, estudios sobre Estado y sociedad. Septiembre, 2011. Vol. XVIII, no. 58, p. 77.

¹⁵⁶ La conversión de Lucio Vásquez se da en el año de 1967, en la primera etapa de la Iglesia Bautista, este testimonio no corresponde al periodo, sin embargo se toma porque su testimonio ilustra los efectos de la conversión como cambio ético y su relación con la biblia, ya que él aprendió a leer cuando se hizo protestante.

9.1 Encuentro personal con Dios

Para Manuel Marzal el encuentro personal con Dios es una transición de un Dios transmitido por la cultura a un Dios más personal en los católicos populares, de hecho, esa diferencia desde el plano cultural marca un derrotero para interpretar también la conversión de las personas pertenecientes a la Iglesia Cruzada y a la Iglesia Bautista, ya que estas personas a partir de dicha experiencia pasaron de vivir un cristianismo católico a vivir un cristianismo protestante, es decir, dejaron un cristianismo dado por la cultura, para migrar a un cristianismo nuevo y personal de carácter pietista traído por nuevos actores a la ciudad.

Por eso los siguientes testimonios revelan los casos de conversión en su encuentro personal con Dios. Por ejemplo, James Ruiz aseguró que un vecino que era muy bailarín y tomador, de nombre Jesús Fajardo se había convertido al protestantismo en la Iglesia Cruzada Cristiana. Este mismo hombre lo empezó a invitar a la iglesia en el año de 1994 pero James hacia caso omiso a sus propuestas porque James tenía una percepción de la Iglesia como ridícula, ya que él había visto a las personas llorar y caerse al suelo cuando oraban, James pensaba que el Pastor les pagaba para que ellos hicieran un espectáculo, pero en medio de las conversaciones de él y Jesús Fajardo llegaron a la conclusión que James iría a la Iglesia con la intención de tener una experiencia sobrenatural.

“Entonces pues Jesús me dijo que si yo quería oráramos para que yo viviera una experiencia que me parecía a mí que era pagada no, que era llorar o a veces perder las fuerzas, no poderse sostener y caerse, y así lo hicimos, un día pasó y así lo hicimos y un día pasó y entonces yo hacia la reflexión pero yo decía pero a mí nadie me ha pagado, y entonces es porque la presencia de Dios a través del espíritu santo es verdadera y es real, y ese fue mi encuentro personal con Dios”.¹⁵⁷

¹⁵⁷ RUIZ, James. Entrevista sobre conversión e historia de la Iglesia Cruzada Cristiana de Popayán [audio]. 36 minutos con 45 segundos. [citado el 29 de julio de 2018].

También, Nancy Mosquera tiene su encuentro personal con Dios en el año 1995 a los 31 años de edad. Ella motivó ese encuentro personal con Dios por la actitud que tomó al ver que su esposo drogadicto empezó a cambiar al empezar a asistir a la Iglesia Cruzada Cristiana. Ella al notar el abandono de drogas con intención de cambio de su esposo que llevaba 15 años en la droga, un día le dijo a su esposo “tráeme a una persona de esas [protestantes], pero que sea seria, yo quiero experimentar a ver qué es lo que hablan de Dios y me trajo aquí a un hermano [Abelardo Guapacha] [...]”¹⁵⁸ Sí y entonces él vino, él fue el que me compartió. Nancy Mosquera dice que Abelardo la hizo hacer una oración que le hizo experimentar una sensación indescriptible y que a partir de ahí conoció en amor de Dios.

Por otro lado, David Urbano tuvo un encuentro personal con Dios a los 21 años. Su encuentro personal se dio un domingo en la mañana del año de 1981 al leer la biblia, específicamente el salmo 51. Él dice que esa lectura lo llevó a ser otra persona

“Ese día se me ocurrió coger la biblia, me levanté de la cama y llegué

y me senté y ¿sabe qué paso? qué lo primero que abrí en la biblia primero comencé en génesis y no me gustó, uuu dije eso no tiene chiste, volví y la coloqué dije no pero bueno a ver qué tiene, y llegue y abrí la biblia ya, cuando en eso me salió el libro de los salmos, nunca me olvidaré del salmo 51, nunca me olvidaré del cual yo David Urbano conoció de manera verdadera que era el sentimiento, conocí el sentimiento mano, porque no tenía sentimiento, no tenía sentimiento yo era un tipo rudo [...]volví y repetí el salmo otra vez el salmo 51, lo leí 5 veces, y cuando leí la última vez dije "uy este soy yo" este soy yo hermano, este soy yo, ahí lo cogí y me senté y lo acomodé sobre la pared y dije señor, ese soy yo, ¿pero qué? si no puedo ser uno no puedo ser nada, soy yo, el hombre malo el hombre que no sirve para nada, pero tú dices aquí que tú puedes cambiarme, ¿sabe qué le dije yo ahí sentado? cámbiame, cámbiame”.¹⁵⁹

¹⁵⁸ MOSQUERA, Nancy. Entrevista sobre conversión e historia de la Iglesia Cruzada Cristiana [audio]. 27 minutos con 13 segundos. [citado el 20 de agosto de 2018].

¹⁵⁹ URBANO, David. Entrevista sobre conversión e historia de la Primera Iglesia Bautista [audio]. 57 minutos con 24 segundos. [citado el 7 de agosto de 2018].

David Urbano desde entonces empezó a asistir a la misión Bautista convirtiéndose en uno de los principales misioneros de la Misión en Popayán, incluso logró expandir los alcances de los bautistas al fundar una Iglesia en la vereda Corrales en el Municipio de Piendamó – Cauca .

9.2 Experiencia de cambio ético

Esta experiencia para Marzal es importante puesto que toca un tema profundo como lo es la migración campo-ciudad en donde los mecanismos de control de la sociedad campesina se debilitan generando un deterioro ético, lo cual provoca que el migrante debilite los lazos familiares y al mismo tiempo busque sobrevivir en el mundo urbano.

“Pero el emigrante desarraigado no es el único que tiene problemas éticos. El mundo moderno es un escenario ético donde campean la violencia, el sexo y el alcohol, con la hipócrita complicidad de ciertos medios de comunicación que, de vez en cuando, hacen escándalos por los frutos de lo que siembran cada día; mucho viven hoy en una sociedad anónima y permisiva, que perdió muchas formas de control social y no es referente ético para nadie. La conversión y la ética puritana permiten salir del mal y asegurar cierta perseverancia por el control estricto del grupo.”¹⁶⁰

En este sentido, los conversos al llegar a la Iglesia Bautista o Cruzada tienen un cambio en sus vidas como lo observamos en el siguiente cuadro

¹⁶⁰ MARZAL. Op.cit. p. 107.

Ilustración 19 Cambio ético en los conversos.

Cambio ético de los conversos		
Converso	Antes	Después
James Ruiz	Persona con rencor hacia su padre, era una persona violenta, tomador de trago que abandonaba a su familia durante días.	Persona responsable y pendiente de su familia, con amor hacia su padre y con pensamientos no violentos.
Nancy Mosquera	“¿cómo era yo? era guapachona, me gustaba mucho la rumba, era vulgar, tenía un dialecto vulgar.” ¹⁶¹	"A los 15 días fuera rumba, fuera trago [...] fuera cosas negativas.” ¹⁶²
David Urbano	Una persona anticlerical, bailador, borracho que le gustaba pelear.	Una persona estudiosa de la biblia, Pastor, amante del prójimo y misionero ejemplar bautista.
Lucio Vásquez	Una persona que tomaba mucho con sus amigos mientras jugaba billar, él dice que sus parrandas eran hasta gastarse todo el dinero.	Misionero activo de la Iglesia Bautista en el cerro la tetilla y sus montañas.

Fuente: elaborado por el autor

El cambio ético en cuanto a la conversión es claro, pero en cuanto a la ética puritana no, y puede generar cierta confusión debido a que los grupos de los que

¹⁶¹ MOSQUERA, Nancy. Entrevista sobre conversión e historia de la Iglesia Cruzada Cristiana [audio]. 27 minutos con 13 segundos. [citado el 20 de agosto de 2018].

¹⁶² MOSQUERA, Nancy. Entrevista sobre conversión e historia de la Iglesia Cruzada Cristiana [audio]. 27 minutos con 13 segundos. [citado el 20 de agosto de 2018].

hablamos, como ya se ha visto no son protestantes acérrimos, aunque los llamamos así, porque ante el imaginario religioso payanés, representan esta idea, sin embargo, lo que sí se puede rescatar es observar rasgos a grande escala de la ética puritana como lo es la percepción de predestinación que tienen los conversos en sus testimonios. Por ejemplo, Lucio Vásquez cree que “ese fue el camino que el señor tenía trazado para mí”¹⁶³; David Urbano habló de una profecía dada a su madre por parte de un misionero ecuatoriano que le dijo que el hijo borracho estaba destinado a ser salvo y a ser alguien muy fuerte en la iglesia protestante; Nancy Mosquera cree que Dios la destinó a salvarse de una vida que “iba rumbo al abismo”¹⁶⁴.

Por consiguiente, estas conversiones y cambios en Popayán son la materialización de la iglesia protestante, de este imaginario religioso que emana indirectamente desde la Reforma, de una nueva propuesta religiosa que no consiste en el credo católico y se aleja de un catolicismo popular¹⁶⁵ instalado en la cotidianidad y en la cultura de estos conversos, conversos que mantienen la noción de lo sagrado, pero de una forma diferente a la que estaban acostumbrados en Popayán. De hecho, ahora son gobernados por la iglesia protestante, el poder que ésta tiene se ve reflejado en el cambio ético de los conversos.

¹⁶³ VÁSQUEZ, Lucio. Entrevista sobre conversión e Historia de la Primera Iglesia Bautista de Popayán [audio]. 57 minutos con 28 segundos. [citado el 14 de agosto de 2018].

¹⁶⁴ MOSQUERA, Nancy. Entrevista sobre conversión e historia de la Iglesia Cruzada Cristiana [audio]. 27 minutos con 13 segundos. [citado el 20 de agosto de 2018].

¹⁶⁵ Manuel Marzal define un catolicismo popular refiriéndose a las mayorías católicas del Perú que son: bautizados en la iglesia, que tiene un escaso cultivo religioso, por falta mayor atención a esta o porque ellos no buscan mayor atención, cuya trasmisión se transmite por la socialización más que por la catequesis y abarca todos los sectores rurales y urbanos, sin excluir la burguesía. El catolicismo popular cree en Dios, en Jesús que murió en la cruz y resucitó, en los santos y en el demonio; practica los ritos de transición (bautismo, matrimonio, ritos fúnebres), celebra fiestas del santo patrono y peregrina a los santuarios; respeta al sacerdote, organiza cofradías y se identifica con la iglesia. El catolicismo popular es una forma de espiritualidad, que se basa en la “devoción de imágenes”, es un lenguaje religioso que puede resumirse en siete palabras generadoras a las que el pueblo da un significado propio: santo, devoto, milagro, castigo, promesa, fiesta y peregrinación [...]. MARZAL. Op.cit. p. 102

Cuando Ricahrd Sennett¹⁶⁶, un estudioso del siglo XX de la vida urbana, aborda el estudio del sujeto urbano en Chicago, específicamente el estudio de la identidad en función de las relaciones sociales, establece que en la ciudad, específicamente en Halstead Street en 1910, un barrio de migrantes pobres y obreros, habían puntos de contacto como bares, cafeterías, en donde la relación social se hacía diversa, rica y el individuo no estaba anclado y aislado socialmente de las personas por estar inmerso en las relaciones familiares.

En ese sentido, los obreros podían compartir y establecer relaciones con individuos externos a su familia. De esa forma actuaba el converso antes del cambio ético; al ingresar a la congregación, salían a jugar billar, a tomar a bares e ir a fiestas con los amigos de la empresa y del barrio, pero esto cambiará porque los conversos limitaran sus puntos de contacto debido a una relación de poder que ejercían los pastores sobre sus vidas, que con el discurso de la santidad y la pureza disciplinaban sus cuerpos, haciendo que estos dejaran tales prácticas para hacer visible un cambio ético, que sea ejemplo ante personas católicas, no conversas que buscaban ser atraídas a una nueva oferta religiosa. Los conversos se convertían entonces en individuos productivos para la iglesia protestante mediante esa disciplina,

No obstante, se debe entender que la iglesia Bautista y La Cruzada se convierten en un punto de contacto naciente en los barrios mencionados. Estas congregaciones hacen que existan relaciones entre individuos, en su mayoría de condición económica de estratos bajos, aunque solo es a partir de 1995 donde personas de clase media empezarán a asistir a la iglesia protestante de Los Comuneros. Las congregaciones tendrán el discurso de fortalecer las relaciones familiares como las eclesiales, estas últimas iban encaminadas a respetar a los pastores y personas a cargo de la iglesia; las marchas que veremos más adelante de las iglesias protestantes, eran para tener familias unidas, solidas, en dónde las

¹⁶⁶ SENNETT, Richard. La opulencia cruza la barrera revolucionaria. En: Vida urbana e identidad personal. Barcelona, 2001. p. 95-135

relaciones padre e hijo fueran de igual a igual, y esto para Ricahrd Sennett¹⁶⁷ es fortalecer la identidad purificada, el miedo a lo nuevo, a la diversidad, a las relaciones con el otro que es diferente, y que lleva al individuo y a las comunidades a inventarse valores compartidos que se alejan de su propia realidad social, y que matan y dificultan la convivencia como seres humanos.

En síntesis, para el autor la multiplicidad de puntos de contacto que se establecían en Halstead Street tenía una característica fundamental y era que “la familia dependía de los <favores> políticos, de la válvula de escape de cafés y bares, de la imposición de la disciplina de rabinos e iglesias y así sucesivamente para un apoyo positivo. La máquina política tendía a su vez a crecer junto a líneas familiares, para obrar con la reciprocidad política cambiante de iglesias y sinagogas.”¹⁶⁸

Precisamente, esta relación de la disciplina impuesta por pastores, el cambio de puntos de contacto de fiestas y bares a una iglesia como lo hicieron los conversos, más la proliferación de un discurso de “familia unida”, la unión con cierta maquinaria y recursos políticos, es la semejanza que se puede establecer con el texto de Sennett para evaluar el aspecto biopolítico de los conversos en el contexto payanés.

Por consiguiente, ambas iglesias avanzaron en su conversión gracias a la imposición de poder de los pastores que mediante la moral imponen una manera de ver el mundo mientras moldean la corporeidad y la vida de las personas, ese poder viene del libro sagrado de la biblia y de las creencias que esta genera, por eso a continuación, para examinar las relaciones de poder se observaran la relación de los conversos con la biblia, sin dejar de señalar los demás tipos de relaciones de poder que se observaran en el transcurso del texto.

¹⁶⁷Ibid.,p. 39-66

¹⁶⁸ Ibid.,p.102

9.3 Descubrimiento de la biblia

“Pero, junto a estas formas de absolutización y aun de magización de la biblia, hay conversos que hallan en ella una relación personal con Jesús. Por ello, si para muchos su *devoción* (forma de fe-confianza) al *santo Cristo* (imagen) del *milagro* (ayuda en la situación límite), el *castigo* (relectura religiosa de la desgracia), la *promesa* (ofrenda de algo que a menudo no exige nada a cambio), la *fiesta* (celebración religiosa y popular) y la *peregrinación* (marcha a templos muy venerados, puede ser una mediación válida para vivir una relación profunda con Jesús, para otros la biblia, que descubren en el proselitismo evangélico, les resulta una mejor mediación y así se convierten.”¹⁶⁹

Por consiguiente, los conversos ejercen una relación con la biblia que modifica su manera de vivir y de actuar porque en ella establecen una relación sagrada con Dios o cualquier ser de la trinidad, la biblia es entonces un símbolo que genera propensiones, estados de ánimo y motivaciones en la vida de los creyentes mientras se les disciplina. Pero la relación con el símbolo sagrado que los disciplina tiene un principio y comienza desde el momento en que alguien viene a evangelizarlos o desde el momento en el cual de manera autónoma deciden empezar a estudiar la biblia.

A continuación, en el siguiente cuadro se evidencia como James Ruiz empieza su relación con la biblia al conversar con su amigo Jesús Fajardo sobre prácticas católicas como la persignación. Por otro lado, están los demás conversos que inician una relación con la biblia de forma autónoma, por ejemplo, el caso de Nancy Mosquera consiste en acompañar a los pastores Rafael González, Teresa Restrepo y algunos miembros de la congregación para aprender versículos bíblicos que luego utilizará en el proselitismo. El caso de David Urbano se debe al proselitismo que impartía su madre dentro de su hogar y que desenvainó en la conversión de David, y por ultimo está el converso Lucio Vásquez que sin saber leer decidió aprender en dos años, ayudado por los miembros de la congregación

¹⁶⁹ MARZAL. Op. cit., p. 107.

desde su conversión. Esto evidencia la importancia de la relación con la biblia, la cual reemplaza una relación que había estado siempre mediada por el catolicismo payanés. Ahora, los conversos no dependen de los símbolos religiosos de la ciudad como el Santo Ecce Homo, esculturas de la Semana Santa, rosarios, imágenes de santos y vírgenes, asistencia a misas en los templos de la ciudad, catecismos y demás, para establecer un vínculo sagrado con Dios sino que pasan a depender de la biblia y todas las prácticas y características que ésta ha emitido en iglesias protestantes que se están insertando en la ciudad, construyendo así un imaginario religioso alternativo.

Ilustración 20 descubrimiento de la biblia

Converso	Descubrimiento de la biblia
James Ruiz	“¿Ustedes por qué los cristianos no se persignan? Entonces el hombre sacaba la biblia y me mostraba pues que en la biblia, que el que moría en la cruz era porque se hacía maldito, en la biblia dice que Dios se hizo maldito en la cruz para que nosotros fuéramos benditos entonces [...]uno se va viendo como derrotado en su argumentación y en sus cosas, entonces yo al final terminaba era insultando a Jesús [su amigo] y me iba bravo.” ¹⁷⁰
Nancy Mosquera	“No yo veía a ellos que iban a visitar y entonces yo les decía yo quiero ir a mirar, y a mirar cómo era, y yo me llevaba un cuadernito y anotaba textos bíblicos y todo eso aprendí.” ¹⁷¹
	“Aquí en la cama en una banquita me ponía la biblia así, una

¹⁷⁰ RUIZ, James. Entrevista sobre conversión e historia de la Iglesia Cruzada Cristiana de Popayán [audio]. 36 minutos con 45 segundos. [citado el 29 de julio de 2018].

¹⁷¹ MOSQUERA, Nancy. Entrevista sobre conversión e historia de la Iglesia Cruzada Cristiana [audio]. 27 minutos con 13 segundos. [citado el 20 de agosto de 2018].

David Urbano	bibliocita vieja me la dejaba siempre así y yo siempre cogía y como llegaba el periódico...mi mamá siempre dejaba esa bibliocita ahí.....un día me acuerdo tanto que yo llegue un día domingo a las 6 de la mañana, (...) y entonces yo, uy con ese guayabo, y entonces cogí la biblia.” ¹⁷²
Lucio Vásquez	“Pero yo no sabía leer, y comencé a clamarle al señor que si era verdad puse al señor de testigo, lo puse a prueba que si era verdad que él era el señor de mi vida me tenía que enseñar a leer y así fue, yo compre la primera biblia en 7 pesos con 20 centavos y cogí la biblia, no sabía leer.” ¹⁷³

Ilustración 19 descubrimiento de la biblia (continuación)

Fuente: elaborado por el autor

Las anteriores experiencias son expresiones claras de las “disposiciones” a las que Geertz hace referencia en su análisis de la religión. “Disposiciones” productos de los símbolos que expresan:

“la atmósfera del mundo y la modelan. [...] La modelan al suscitar en el fiel cierta serie distintiva de disposiciones (tendencias, aptitudes, propensiones, destrezas, hábitos, inclinaciones) que prestan un carácter permanente al flujo de su actividad y a la calidad de su experiencia. Una disposición no es una actividad o un hecho que ocurre, sino que es la probabilidad de que se realice una actividad o que ocurra un hecho en ciertas circunstancias.”¹⁷⁴

¹⁷² URBANO, David. Entrevista sobre conversión e historia de la Primera Iglesia Bautista [audio]. 57 minutos con 24 segundos. [citado el 7 de agosto de 2018].

¹⁷³ VÁSQUEZ, Lucio. Entrevista sobre conversión e Historia de la Primera Iglesia Bautista de Popayán [audio]. 57 minutos con 28 segundos. [citado el 14 de agosto de 2018].

¹⁷⁴ Geertz. Op.cit. p. 93

Es decir, “El encuentro personal con Dios” que es una revelación simbólica de Dios, desenvainó en los conversos en un cambio ético, este cambio ético hizo cambiar hábitos, de borracho a sobrio, de irresponsable a responsable, de bailador a no bailador, de anticlerical a religioso, de violento a no violento, inscribiendo así a los conversos a una disciplina que los hace pertenecer a un grupo protestante, Los conversos se inclinaron por vivir una vida religiosa lejos del catolicismo, pero conservando elementos esenciales de cristianismo como la fe, fe que era causada por la biblia, libro que se dieron a la tarea de descubrir al ser símbolo de la “voz de Dios en la tierra”, libro que moldea la manera de vivir, la manera de creer, la manera de evangelizar, la manera de comportarse en ciertas circunstancias, pero sobre todo, un libro que generó un cambio inesperado en sus vidas al sentirse elegidos por Dios para una misión en la tierra. Tanto así que en el año 2018 ellos se declaran aún seguidores y practicantes de su fe.

No obstante, esta descripción de los conversos debe ser tratada con más detalle en el siguiente acápite que permitirá ver el contexto cultural en el que se da la conversión.

9.4 Razones explícitas de los analistas

Estas razones según Marzal ¹⁷⁵ permiten estudiar el contexto cultural de la conversión y comprender primero que todo las *características del grupo sectario* en dónde se debe analizar primero la *solidaridad mecánica*, que consiste en que un grupo esté pensando lo mismo, como también, tener el mismo comportamiento o hablar el mismo lenguaje. También, el *ambiente comunitario* en donde los integrantes de un Nuevo Movimiento Religioso gozan de buena interrelación. Por otro lado, está *la exigencia*, en donde los miembros son sometidos a una exigencia litúrgica, económica, ética y se excluye y disciplina a quién no la cumple,

¹⁷⁵ Marzal. Op. cit. p. 108

por último, la *fácil teología* de estos grupos, teología que contrasta con el pluralismo teológico de la Iglesia Católica.

9.4.1 Solidaridad mecánica

Esta solidaridad tiene como fundamento la unidad del grupo, para esto se debe tener en cuenta que las personas estén pensando lo mismo, tener el mismo comportamiento o hablar el mismo lenguaje, y para que esto se de alguien debe controlar y vigilar dicha unidad.

Al conocer los testimonios de la Cruzada Cristiana se puede rastrear la tendencia de la unidad del pensamiento, para eso se tiene en cuenta el trabajo mental hacia los misioneros por parte de las autoridades regionales y nacionales como Ramón Medina y Alfonso Díaz, y en segundo lugar el trabajo de estos misioneros que se convierten en los líderes locales o pastores hacia la congregación, en donde se aglomeran los conversos. En cuanto al trabajo hacia el misionero, el ejemplo claro es la mentalidad impuesta de sacrificio, Teresa Restrepo dijo que todas sus carencias como misionera debían soportarlas porque “se nos enseñaba que todo era por espíritu de sacrificio, uno firmaba en una notaría un voto de fe donde uno renunciaba a todo lo legal”¹⁷⁶. Con esa mentalidad de sacrificio Alfonso Díaz mandó muchos misioneros al sur occidente colombiano, en especial a Popayán desde 1979, lo particular de esta mentalidad es que todavía está vigente en el 2018. El espíritu de Sacrificio estuvo en Teresa Restrepo, James Camacho, Hugo Ortiz, Floralba, Edilma Mera, Edilma Santa María, Nargle Ortiz que vivieron exclusivamente de lo que la misión en Cali les mandaba para sobrevivir. Y sí se oponían a tal mentalidad de sacrificio su fe era cuestionada, podían ser tratados como rebeldes o herejes por no sujetarse a las políticas de la iglesia, sin embargo, fueron pocos los que estuvieron en desacuerdo con esto, la mayoría aceptó y

¹⁷⁶ RESTREPO, Teresa. Entrevista sobre la historia de la Iglesia Cruzada Cristiana de Popayán [audio]. 52 minutos con 22 segundos. [citado el 9 de agosto de 2018].

ejerció su fe, sin permitirles estudiar, tener relaciones extramaritales, sin permitirles un trabajo oficial y un sueldo digno. Quienes garantizaban que esto se cumpliera eran los asistentes a la iglesia que podían quejarse ante las autoridades de Calí de ambas iglesias, las visitas sorpresa de comisiones también eran una manera de controlar lo que el pastor hacía en Popayán, además, la moral estaba tan impregnada en el pastor que ellos mismos podían reconocer que habían fallado ante el compromiso con la mentalidad de sacrificio y así abandonaban la misión. Este sistema se replicaba con los conversos que se convertían en pastores, cuando uno de ellos era comisionado pastor automáticamente procedía a ser jefe de iglesia protestante en formación y podía disciplinar a quienes asistieran a esta.

Por otro lado, en la mentalidad de este grupo está también la doctrina que predicaban, una doctrina que consistía en ver a Jesús como el único mediador entre Dios y los hombres, y que veía al catolicismo payanes como algo equivocado por su adoración a las imágenes a los que ellos llamaban “idolatría”, lo cual se podía observar según ellos en la cantidad de sus templos católicos llenos de imágenes, culto a la Virgen María y en las procesiones de Semana Santa.

Ahora bien, para entender lo anterior, es necesario ver a los misioneros antes mencionados como los propagadores de ese discurso que se insertó en la Iglesia Cruzada ubicada en el barrio Primero de Mayo y Comuneros.

También, algunos de estos misioneros querían que la congregación en algún momento tuviera una manera de pensar, por ejemplo, el testimonio de Esperanza Cobo¹⁷⁷ que mencionamos en capítulos anteriores señala que Aberlardo Guapacha pastor de la Cruzada Cristiana en el terremoto de 1983 predicaba una teología que señalaba el fin del mundo, lo cual relacionaba el terremoto de 1983 como un síntoma del juicio final, en ese mismo momento, la Cruzada tuvo una perspectiva del tiempo apocalíptica, este pastor hizo vivir a la congregación en este milenarismo. Este mismo pastor alrededor del año 1990 cuando Rafael

¹⁷⁷ COBO, Esperanza. Entrevista sobre la historia de la Cruzada Cristiana de Popayán [audio]. 18 minutos con 21 segundos. [citado el 20 de agosto de 2018].

González y Teresa Restrepo eran pastores y él un asistente a la congregación, tuvieron problemas porque estos pastores permitían que las mujeres fueran fuertemente maquilladas y con faldas de aberturas, incluso Teresa aseguró que fue interpelada por Abelardo quien le reprochó su forma de vestir. Estas cosas para él eran un síntoma de pecado sexual o una fácil tentación, como lo enseñaba en su época como pastor. Aquí, la disputa o tensión entre pastores fue por el cómo se debía manejar la corporeidad del converso, pues éstos ejercían control sobre éste, por eso decidían sobre la libertad de los cuerpos de quienes se congregan, y discutían si aceptarían cuerpos de mujeres maquilladas, pantalones ajustados. Ese fue el dilema que se presentó en los años 90 en la Cruzada Cristiana cuando la iglesia entró en tensión por la perspectiva corporal de los pastores. Esto es sin duda un asunto biopolítico, como dice Jose Luis Tejada¹⁷⁸ en la sociedad moderna se requiere a los seres humanos, como clientes, consumidores, como masa para poder controlarlos, en este caso, los conversos son clientes y consumidores de una oferta religiosa nueva en Popayán que buscó disciplinar sus vidas y sus cuerpos.

El matrimonio González Restrepo no veía que el uso del maquillaje, pantalones ajustados, la menstruación, entre otras prácticas, como pecado sino como un avance en el evangelio, como una inclusión hacia la mujer porque el evangelio permanecía en una doctrina cerrada en donde se limitaba la libertad del cuerpo del converso, dijo Teresa

“el evangelio fue avanzando...nosotros veníamos de una doctrina muy cerrada ..
“muy cerrada es que usted tenía que vivir las cosas literalmente como decía la biblia, al pie de la letra, y por ejemplo, el vestido, el vestido de la mujer. La mujer no podía mostrar nada, ni ponerse pantalón, ni maquillarse, ... se dogmatizó la doctrina cristiana, entonces, aretes no se podía poner, no puede hablar la mujer en la congregación, una cantidad de cosas y con el tiempo se fueron, se fueron cambiando mientras se hacían foros...”¹⁷⁹

¹⁷⁸ TEJADA. Op. cit., p. 78

¹⁷⁹ GONZÁLEZ, Rafael. Entrevista sobre la historia de la Cruzada Cristiana [audio]. 58 minutos con 12 segundos. [citado el 01 de agosto de 2018].

Esos foros consistieron en predicar que si una creyente mujer quería alcanzar la santidad podía vestirse con jean, usar aretes y maquillarse porque la santidad estaba en el comportamiento más que en la manera de vestir. Abelardo Guapacha decidió irse dos meses de la congregación en oposición a las prácticas de los nuevos pastores que llegaron en el año 1989 y que comenzaron a cambiar la manera de vestir en la Cruzada, esta mentalidad se asociaría con otras prácticas como exorcismos y oraciones en distintos puntos cardinales de la ciudad para que el evangelio fuera prospero, todas estas prácticas y creencias implantadas permitieron un tipo de libertad en el cuerpo de los conversos, esta imposición de una manera libre de vestirse formó la plataforma que permitió que la iglesia protestante tuviera una visibilidad pública en la ciudad de Popayán en la década del 90.

Además, Rafael González quiso formar una identidad en las personas asistentes a su congregación. Nancy Mosquera sostuvo que tal identidad era decir que los integrantes de la iglesia debían convencerse de que ellos eran “Cruzados”, es decir, pertenecientes a su denominación y no a otras como la Pentecostal, Alianza o Bautista, esto era para empezar a distinguirse de otras denominaciones emergentes. Y en definitiva, esto también es disciplinar a los asistentes a la congregación hacia un tipo de identidad que los diferenciaba de los conversos de otras iglesias protestantes.

En fin, lo anterior son esquemas que permiten tener un matiz de la manera de pensar que se ha manejado en los creyentes de la Iglesia Cruzada Cristiana en el recorrido de su historia, y de cómo las relaciones de poder que se manejan entre pastores y conversos da rostro e identidad a la congregación protestante.

9.4.2 Ambiente comunitario y fácil Teología

Manuel Marzal¹⁸⁰ al hablar del ambiente comunitario asegura que los Nuevos Movimientos Religiosos tienen pastores con una educación breve que permite un lenguaje entendible al ser popular, estos a su vez promueven una fácil teología que es inherente a la denominación que sirven, la cual contrasta con el fuerte pluralismo teológico de la iglesia católica, es decir, una diversidad teológica cosechada durante más de mil años, con unos centros profesionalizados en donde los integrantes del clero son formados minuciosamente. Aunque esto es discutible en nuestro caso de estudio porque la Primera Iglesia Bautista de Popayán no es un NMRS¹⁸¹ y además se beneficiaba de tener un centro universitario en Cali, con licenciatura y maestría en teología, lo cual permitía que los conversos bautistas se prepararan teológicamente, por eso en este caso no podemos hablar de una “fácil teología” como sí podemos hablar de ella en la Cruzada Cristiana.

Por tanto, se encuentran pastores con una educación breve o con una carrera universitaria que es inherente al acervo teológico del cual emanan. La formación de éstos, contrasta con la formación de los obispos de aquella época, por ejemplo Monseñor Silverio Buitrago¹⁸², obispo de 1976 a 1990 tenía un doctorado en Ciencias Sagradas en Roma y estudios matemáticos; por otro lado estaba Alberto Giraldo Jaramillo obispo de 1990 a 1997 con estudios en teología, en Montréal y en Roma; por otro lado, Ivan Antonio Marín López obispo desde 1997 hasta el 2018 con estudios en teología y una especialización en España. Los anteriores sacerdotes no les bastaba eso, también poseían años de experiencia en cargos eclesiásticos y publicaban en el diario de la ciudad (El Liberal) columnas, diarias en las que se encuentran temas teológicos tratados por diferentes sacerdotes pero lo que evidencia una solidez en su formación teológica y al mismo tiempo, una labora proselitista.

¹⁸⁰ MARZAL. Op. cit., p. 108-109.

¹⁸¹ Nuevo movimiento religioso

¹⁸². Monseñor Samuel Silverio Buitrago Trujillo. Moneriaweb. [En línea]. [revisado 2 septiembre 2018]. Disponible en internet:

http://moneriaweb.tripod.com/pdf/samuel_silverio_buitrago_trujillo.pdf

Por otro lado, los pastores de la ciudad de Popayán como Teresa Restrepo y Rafael González no tenían una formación teológica universitaria, como tampoco pertenecían a un esquema de relaciones de poder (al igual que la iglesia bautista) como los sacerdotes que le rinden cuentas simbólicamente al papa, la estructura de poder a la que pertenecen los pastores es más sencilla como ya se expresó, dijo Teresa sobre su formación teológica que muchas veces decía cosas de la biblia sin saber, es decir, sin conocer el contexto histórico y la cultura de los versículos que ellos citaban frente a posibles conversos, sin embargo ellos se formaban autonomamente con el tiempo, por ejemplo Abelardo Guapacha era un ex policía que había leído sobre la versión escatológica cristiana y pensaba que estaba a puertas de la venida de Cristo, y eso le predicó a su congregación durante cuatro años, asociando lo sucedido en el terremoto de 1983 con los actos de “idolatría” y conducta de los payaneses.

En ese sentido, Nargel Ortiz no tenía una formación teológica pero sí había cursado unos cuantos semestres de la carrera de Química en la universidad, carrera que abandonó como un sacrificio para ser misionero, él luego se formaría autonomamente dentro de la congregación. Rafael González sí había tomado unos cursos dentro de la misión que eran breves e informales en el año 84 y 89, pero no eran una formación exhaustiva, y en el año de 1991 empezó a leer un libro llamado “Cerdos en la Sala” de los autores Frank y Ida Mae Hammond que lo formó en temas de exorcismo con el cual ayudó a muchos pastores de la ciudad y a su congregación, aunque también siguió capacitándose internamente en la Cruzada para obtener un certificado como pastor en el año 1995, mediante un examen de teología y cultura general, el cual tenía cierta dificultad pero no se compara al estudio sistemático teológico que sí seguían las personas del clero católico y de la Iglesia Bautista.

Por el contrario, no podemos hablar de los pastores de la Primera Iglesia Bautista ya que muchos de ellos asistieron al Seminario Bíblico Bautista para hacer su licenciatura en teología o un posgrado, el Pastor Abelardo Bolaños era licenciado

en teología, al igual que Augusto Carranza y Freddy Marín, pero este último estaba terminando en 1994 la maestría de Antiguo Testamento en el Seminario, por ende, su formación bíblica era profunda. Aunque el pastor que reemplazó a Freddy en 1997, Juan Carlos Tabares, no tenía una formación teológica, esto se evidencia en una carta enviada a la Primera Iglesia Bautista que dice que “han llamado al hermano Juan Carlos Tabares como pastor de tiempo completo, les sugerimos animarle para que tenga preparación académica, ministerial y teológica de tal manera que su trabajo en la obra sea eficaz”¹⁸³. Se evidencia un interés por parte de ASIBOC¹⁸⁴ de que el ingresara al seminario.

La bautista tenía una fuerte preocupación por la formación académica, aunque daba libertad de realizarla, pues se podía ejercer el sacerdocio como pastor sin tener un título de teólogo, así como David Urbano renunció al Seminario alrededor del año 1983 y fue pastor en la Iglesia Bautista de la vereda Corrales. Sin embargo, la iglesia Bautista consideraba importante estudiarla para entender la sociedad actual y al mismo tiempo tener una competencia bíblica que le permitiera servir a Dios y al evangelio de una manera más docta y competente.

Por consiguiente, al investigar estas denominaciones cristianas y siguiendo los plantamientos de Marzal que aseguró que estos movimientos religiosos tienen un carácter democrático en su administración, se observa que la Cruzada no lo tiene, es más, uno de los aspectos relevantes es su autoridad jerárquica disciplinadora, un jefe regional en la ciudad de Cali y un jefe nacional en la ciudad de Bogotá que pueden cambiar y poner pastores en diferentes ciudades. Como se observó en la inserción de la cruzada al Primero de Mayo, Alfonso Díaz nombró a una familia encabezada por Hugo Ortiz para fundar una iglesia pero el proyecto no prosperó, Hugo Ortiz entonces incumplió la misión y se fue de la ciudad. Entonces Alfonso Díaz, dejó a cargo por unas semanas a Teresa Restrepo al mismo tiempo que

¹⁸³ Archivo de la Primera Iglesia Bautista de Popayán- Colombia. Legajo 1998. Carta de la Asociación de Iglesias Bautistas del Occidente Colombiano (ASIBOC) para la Primera Iglesia Bautista de Popayán invitando a Juan Carlos Tavares a profesionalizarse en el Seminario Bautista de Cali, 1998.

¹⁸⁴ Asociación de Iglesias Bautistas del Occidente Colombiano

comisionó a otra misionera, luego de unas semanas, Teresa sería trasladada a Buga. Años después comisionaría a Nargel Ortiz quien estuvo alrededor de 3 años, pero su estadía en la ciudad se vería interrumpida por la orden de la Iglesia central de la Cruzada Cristiana de Bogotá que lo trasladaría a Villavicencio, mientras ellos comisionarían a Rafael González a la ciudad de Popayán, quien fue cambiado en el año 2000, por orden de Alfonso Díaz para que Eduardo Otalvaro e Inocencia Cruz fueran los nuevos pastores de Popayán.

Por el contrario, la Primera Iglesia Bautista si tenía un gobierno democrático que ejercía la disciplina, dicho poder ejercido por la junta daba la libertad de elegir ser pastor en una ciudad, se sostiene que hay libertad porque la Primera Iglesia Bautista tiene un gobierno local en donde la ASIBOC recomienda un pastor y una junta directiva local decide si acepta a un pastor y la cual se encarga de vigilar su comportamiento, de la misma forma un pastor decide si acepta o no ejercer el sacerdocio mientras se ocupa de observar a los asistentes y a la misma junta. Por ejemplo, Abelardo Bolaños¹⁸⁵ tenía la opción de irse para Bucaramanga a otra iglesia Bautista y no quiso, prefirió Popayán. Augusto Carranza decidió quedarse en Popayán porque le conmovió la situación del terremoto, y quiso ayudar a la gente. Su decisión fue trascendental porque la misión estaba sin Pastor, con pocos integrantes y pensaba cerrarse y vender la propiedad que había adquirido. Freddy Marín decidió ser Pastor en la ciudad en el año de 1994 en el mes de febrero cuando estaba terminando su licenciatura, Freddy dijo “Nosotros somos de gobierno congregacional que es la asamblea de cada iglesia, y la asamblea fue la que me eligió.. o sea ellos deciden y uno decide también si acepta quedarse o no según las condiciones, es como un contrato de trabajo, nosotros entendemos eso”¹⁸⁶.

¹⁸⁵ BOLAÑOS, Abelardo. Entrevista historia de la Primera Iglesia Bautista de Popayán. 5 minutos con 10 segundos. [citado el 22 de agosto de 2018].

¹⁸⁶ MARÍN, Freddy. Entrevista historia de la Primera Iglesia Bautista {audio}. 20 minutos con 11 segundos. [citado el 30 de agosto de 2018].

En cuanto a las relaciones que se viven dentro del grupo, hubo momentos de tensión en las iglesias, en primer lugar la Iglesia Bautista tuvo un problema con la familia Cuervo como ya se expersó en capitulos anteriores y lo cual afectó la relación de los miembros de la iglesia con la asamblea de la misión en los años 80, al querer ejercer el poder con deciciones unánimes, desconociendo el nivel democrático de la iglesia y del poder que otros ejercian. También, hubo problemas de convivencia ya que mucha gente en el periodo de Augusto decidió retirarse de la congregación porque habían robos por parte de los indigentes y dorgadictos del sector de El Empedrado que adulaban a los pastores y miembros. La Cruzada por su parte tiene problemas de convivencia en el año 1979, ya que Hugo Ortiz discutía con James Camacho por la manera de evangelizar, por cuanto uno quería hacer las cosas de una manera y el otro de otra. El problema fue tan grave que Hugo motivado por los problemas de adaptación y peleas constantes con James decidió abandonar la misión en Popayán, él viajó con su familia dejando una nota en un tablero que decía “si dos caminan juntos y no están de acuerdo que se separe uno”¹⁸⁷.

Los problemas dentro de la congregación siguieron, además de los constantes choques con el ex pastor Abelardo, hubo otro tipo de problemas. Cuando Rafael llega en el año de 1989 se enfrenta con algunos miembros de la congregación que no asimilaban la salida de Nargel Ortiz, ellos estaban muy acostumbrados a él. También, otro problema se enfrentó en el año de 1997 con la conversa Nancy Mosquera cuando Rafael pensó que Nancy al realziar reuniones en su casa iba a tomar miembros de su congregación para fundar otra iglesia, pero en efecto eso no era sí, Nancy sólo hacia reuniones de integración en su casa. Sin embargo, en el año 2000 por una orden de Alfonso Díaz, Rafael fue relevado del cargo para poner a otro pastor que estaba comenzando, su nombre era Eduardo Otalvaro. Rafael y parte de la congregación se opuso fuertemente a esa decisión , pues Rafael ya llevaba 11 años trabajando en la ciudad y quería quedarse de por vida

¹⁸⁷ RESTREPO, Teresa. Entrevista sobre la historia de la Iglesia Cruzada Cristiana de Popayán [audio]. 52 minutos con 22 segundos. [citado el 9 de agosto de 2018].

en la iglesia. El conflicto terminó con la salida de Rafael y Teresa de la denominación Cruzada Cristiana y con la ratificación de Eduardo Otalvaro como pastor. En fin, los problemas y dificultades de estas comunidades han sido fuertes, pero esto no impidió que las congregaciones siguieran insertándose en los barrios de la ciudad. Todo lo contrario, cada tensión era por hacerla más fuerte y productiva en el mercado religioso, en palabras cristianas la iglesia fue “santa”, perseverante, y eso ayudó para que así la iglesia creciera en número de conversos desde la perspectiva de éstas

9.4.3 Exigencia

Manuel Marzal¹⁸⁸ dice que los miembros de estos movimientos religiosos son sometidos a una disciplina, a una exigencia litúrgica, ética, económica. En sí, la Cruzada exigía y sometía a sus miembros a un comportamiento santo y de ejemplo, ante sus amigos y familiares para facilitar la conversión, pues ellos eran símbolos de una vida transformada en la fe, este asunto es un aspecto profundo del mercado religioso, pues la modernidad llevó a crear sujetos disciplinados y controlados para ser clientes y consumidores, en este caso, podemos enmarcar el consumo espiritual en el campo religioso y evaluar las ofertas religiosas. Los conversos eran los consumidores de los bienes simbólicos de salvación producidos por la iglesia protestante, y para eso, ellos debían tener una manera de comportarse y de creer, lo anterior era modelado por los pastores locales, para eso hacían foros sobre ¿qué es la santidad?, como una estrategia para controlar y modelar la corporeidad y aumentar la productividad para atraer más conversos a la vida en Cristo. En los foros era en donde se explicaba por qué la biblia debía leerse todos los días como también por qué era malo emborracharse, fornicar, bailar, ser mujeriego entre otras cosas. Pero ese énfasis había empezado con Nargel Ortiz, pues él explicaba que la santidad no se ejercía solamente en la iglesia sino que también se ejercía en la casa. También, la cruzada exigía ayunos

¹⁸⁸ Marzal. Op. cit. 109

los días viernes en sus inicios como también oraciones a las afueras de la ciudad, en puntos estratégicos como el Morro y las Tres Cruces, ya que Rafael no sólo iba con los demás pastores de la ciudad sino con los miembros de la congregación.

Económicamente exigían dar el diezmo, lo cual James Ruiz y Nancy Mosquera dicen que lo empezaron a ver con buenos ojos tras la comprensión por su cuenta de la palabra, esta exigencia o imposición es un polo opuesto para ellos, puesto que en la iglesia católica solo daban limosna. A los miembros de la congregación se les imponía un buen vocabulario, una manera no sensual de vestir y salir a evangelizar o a marchar.

Los cultos de estos grupos se componían de una música que era la antesala a la predicación de la palabra, dice James Ruiz que ese formato siempre fue así desde que formó parte de la cruzada, es decir, la música ocupa un lugar central en los rituales de la congregación.

Por su parte, la Primera Iglesia Bautista también imponía prácticas y creencias, exigía a sus miembros ser bautizados, después de que fueran escritos en el libro donde figuraban como miembros, exigían además entonar cánticos con el himnario bautista, las ofrendas, los diezmos, participar en ceremonias de consagración como la de Augusto Carranza como pastor oficial en 1985. Tenían también una proyección social en donde los miembros tenían que participar en actividades como conferencias y charlas de la iglesia en donde se enfatizaban en problemas familiares, prevención de enfermedades de transmisión sexual, prevención de aborto y embarazos no deseados, aunque claro, que el motivo era que otras personas no miembros de la congregación asistieran a las charlas. A eso del año 1996, cuando Juan Carlos Tabares fue pastor, se decidió entrar en un estilo carismático que no prosperó¹⁸⁹, pero de hecho, influyó para que los bautistas practicasen la glosolalía con un proselitismo evangélico más fuerte, haciendo vigiliat evangelizando con una música distinta a los himnos bautistas, exigiendo

¹⁸⁹ URBANO, Guadalupe. Entrevista sobre historia de la Primera Iglesia Bautista de Popayán[audio]. 6 minutos con 8 segundos. [citado el 8 de agosto de 2018].

santidad, en fin, unas prácticas más entusiastas y similares a las de la *cruzada cristiana*.

10 Tolerancia religiosa en el imaginario religioso

“El mundo en el imaginario religioso y social es una balanza en donde en uno de sus extremos se sitúan los buenos y en el otro los malos; en unos los elegidos, en otro los odiados por Dios. En otras palabras en otro lado están: La santa iglesia católica, la moral católica, la civilización católica, el pueblo católico y el partido conservador y en el extremo opuesto: la irreligiosidad, la devastación, el caos, la degradación, el demonio, los liberales y comunistas, los protestantes y los masones.”¹⁹⁰

La anterior polarización debe ser cuestionada en el contexto payanés para conocer el grado de tolerancia o intolerancia religiosa. Richard Sennett en su libro “vida urbana e identidad personal” habla acerca de que en la adolescencia surge una serie de impulsos y anhelos que pueden conducir por sí mismos a una esclavitud autoimpuesta; que la actual organización de comunidades urbanas estimula a los hombres a esclavizarse en formas adolescentes; que es posible romper este marco para alcanzar una edad adulta.¹⁹¹

El concepto de “adolescencia” como el de “adulthood” juegan un papel fundamental en este escrito que habla de la formación de una “nueva ética puritana”, estos tres elementos ayudan a explorar de manera diferente el sujeto urbano (misioneros, conversos, habitantes de los barrios) en su relación con la tolerancia en el imaginario religioso.

¹⁹⁰ RUIZ ARTEAGA, Jose Higinio. Mentalidad e Imaginario religioso. En: El discurso religioso en Colombia. Mentalidad e imaginario. Popayán, 1991. P. 37-38.

¹⁹¹ SENNETT. Op. cit.,p. 34

El libro en sí explora el rechazo personal y comunitario hacia otros seres humanos por ser de otra forma, ese rechazo es basado en un miedo forjado en la adolescencia y puede prolongarse durante toda la vida. El miedo se manifiesta cuando el adolescente crea una autoimagen inmune, impenetrable, clara, inequívoca, inmune al mundo exterior como un mecanismo de defensa ante lo desconocido, ante lo que es de otra forma, configurando así una identidad purificada.

Sennett va más allá con este concepto derivado de los estudios psiquiátricos, psicoanalíticos y psicológicos. Él lo lleva al sentido comunitario de la vida urbana. El autor en mención dice que las comunidades también pueden formar una identidad purificada, una autoimagen inmune que exprese valores compartidos, un anhelo de formar una personalidad colectiva que evite enfrentarse a lo nuevo y a quienes son de otra forma, consolidando así una ética comunitaria de pureza radical que expresa el rechazo. Señala el autor que: las personas trazan un retrato de quienes son, que las aglutina como si fuera una sola, una colección definida de deseos, antipatías, y metas. La imagen de comunidad se purifica de todo lo que podría transmitir un sentimiento de diferenciación [...] ¹⁹²

Sennett llama a esto una nueva ética comunitaria, al interpretar que los puritanos estudiados por Weber tuvieron un sentimiento de miedo a lo desconocido, al ver que el calvinismo y su doctrina de la predestinación arrojó a los puritanos a un sentimiento de inseguridad, miedo e incertidumbre, y que éstos, al estar desconcertados crearon una manifestación sagrada del trabajo y la riqueza como un refugio para estar seguros de su salvación, creando así un mecanismo, una identidad “comunitaria” que los hiciera inmune al miedo e inseguridad que les brindaba su contexto histórico. ¹⁹³

Esa imagen de desconcierto ante lo nuevo y desconocido, es la que lleva a crear autoimágenes en las comunidades, pero lo interesante de estas autoimágenes es

¹⁹² Ibid., p. 77

¹⁹³ Ibid., p. 70

que son irreales, los hombres configuran para sí un convencimiento de cohesión emocional y valores compartidos entre ellos, que escasamente tiene que ver con sus verdaderas experiencias sociales, estos son los ingredientes específicos de este convencimiento son la nueva ética puritana.

Para aplicar los insumos de Richard Sennett mientras se observa el grado de tolerancia religiosa, se debe tener en cuenta que el autor hace énfasis en factores como la raza, etnia o clase social para dar ejemplos sobre esto; además de ver la opulencia y la pobreza monetaria y emocional como un factor decisivo en la formación de la esclavitud adolescente al romper los puntos de contactos social que generaban el conocimiento sobre el otro, propiciando en sí un aislamiento y fomentando un miedo a lo desconocido. Estos anteriores factores del autor son de un contexto particular: Chicago, Nueva York, ciudades que no pueden compararse a Popayán en su grado de población, riqueza, complejidad de conflictos urbanos por raza, etnia y demás, aunque sí podemos tomar la pobreza emocional como podemos tomar la formación de una nueva ética puritana, enfatizando en el concepto de “adolescencia” y “adulthood” para observar la experiencia social de los sujetos que mencioné anteriormente en el contexto de los barrios Primero de Mayo, Empedrado y Comuneros.

En este sentido, se observará si los habitantes comparten valores que escasamente tienen, si están o no en una etapa de adolescencia, adulthood o si simplemente comparten rasgos de esta nueva ética puritana que implica un rechazo a quien tiene la “cualidad de ser de otra forma”, generando una intolerancia religiosa en una ciudad cuyo imaginario religioso católico es un aspecto central de la identidad de los ciudadanos.

Precisamente, para evaluar esa identidad de “católicos” que decían tener los ciudadanos payaneses y que los mismos conversos y misioneros percibían, es necesario evaluar el barrio desde los estudios urbanos. Henri Lefebvre¹⁹⁴ critica

¹⁹⁴ LEFEVBRE, Henri. Barrio y vida de barrio: En: De lo rural a lo urbano. Barcelona, 1971. P. 195-203.

en su escrito “barrio y vida de barrio” la ideología de barrio, que observa al barrio como la esencia de la ciudad y evalúa una relación parroquial como un elemento clave del análisis social. Lefebvre propone ver la iglesia o cualquier otra estructura en el barrio desde una perspectiva más amplia, es decir, ver lo que simbolizan las estructuras en el marco de una sociedad global, burocrática, política y demás. En esta relación “tradicional” criticada por Lefebvre podemos observar al barrio Primero de Mayo y detallar la intolerancia religiosa.

10.1 Adolescencia, adultez e intolerancia religiosa

El concepto de intolerancia religiosa, existe cuando se discrimina una religión distinta a la oficial o a la que practica la mayoría de la población. La intolerancia religiosa¹⁹⁵ se evidencia cuando se prohíbe o restringe determinada creencia espiritual o posiciones críticas frente a conceptos, prácticas religiosas.

En el imaginario religioso payanés los movimientos evangélicos eran protestantes y la relación con la cultura religiosa payanesa fue un poco tensa. dijo Rafael González que en los años 80, los habitantes del Primero de Mayo “nos veían como cosa rara, como gente de otro mundo”¹⁹⁶, la gente al verlos caminar tratando de evangelizar con megáfonos se escondían, los evitaban, otros no se escondían sino que soltaban a los perros bravos para que los atacaran, otros les tiraban piedras o les arrojaban agua, los barrios donde sucedieron estos sucesos fueron el Primero de Mayo, Loma de la Virgen, el sector de Los Dos Brazos, Alfonso López en donde Nargel Ortiz a eso del año 1987 fue agredido a piedra junto a unos miembros de la congregación.

¹⁹⁵ FUNDACIÓN IDEAS. Tolerancia e intolerancia religiosa. En: Manual tolerancia y no discriminación. Santiago de Chile. 2003. P. 75.

¹⁹⁶ GONZÁLEZ, Rafael. Entrevista sobre la historia de la Cruzada Cristiana [audio]. 58 minutos con 12 segundos. [citado el 01 de agosto de 2018].

En ese sentido de discriminación, la casa donde funcionaba la iglesia fue agredida de múltiples formas, entre ellas una vecina les subía un perro al techo para que dañara las hojas de zinc, otros vecinos iban y tiraban gatos muertos al templo para asustar a la congregación¹⁹⁷. Además, Rafael¹⁹⁸ dijo que el cura Arango de la parroquia Don Bosco del año 1981 regalaba mercados, les daba golosinas a los niños del Primero de Mayo, regalos para que fueran y lanzaran piedras, mientras él enseñaba desde su pulpito las herejías del protestantismo. Este pulpito del cura Arango estaba ubicado a escasamente 200 metros de la Iglesia Cruzada Cristiana en 1980. Al ver la reacción del barrio nuevo con la parroquia católica, se evidencia una fuerte influencia en la vida social de los habitantes del barrio. Esta influencia e intolerancia religiosa, muestra rasgos de adolescencia comunitaria, al parecer, los habitantes del sector habían fabricado una identidad purificada basada en el catolicismo como la religión verdadera, y aborrecían al “protestante” por ser de otra forma al creer diferente, al igual que Monseñor Silverio Buitrago que según David Urbano misionero bautista hacia comentarios para que no fueran a las campañas al aire libre que realizaba la iglesia Bautista.

David Urbano dijo que él discriminaba a los creyentes cuando no se había convertido y que vivió en carne propia los efectos sociales de su conversión, sus amigos se alejaron, lo dejaron de saludar, dijo “convertido amigos, amigas, todo eso se fue para atrás”¹⁹⁹ y señaló que le decían “hola bruto vos por qué te fuiste a esa bobada”. David Urbano fue discriminado y violentado simbólicamente por sus amigos de baile y trabajo, y este es uno de los casos de intolerancia en la Primera Bautista.

La tensión e intolerancia religiosa que afectó la experiencia social de los protestantes, se produjo por el miedo e inseguridad de los habitantes del Primero

¹⁹⁷ COBO, Esperanza. Entrevista sobre la historia de la Cruzada Cristiana de Popayán [audio]. 18 minutos con 21 segundos. [citado el 20 de agosto de 2018].

¹⁹⁸ GONZÁLEZ, Rafael. Entrevista sobre la historia de la Cruzada Cristiana [audio]. 58 minutos con 12 segundos. [citado el 01 de agosto de 2018].

¹⁹⁹ URBANO, David. Entrevista sobre conversión e historia de la Primera Iglesia Bautista [audio]. 57 minutos con 24 segundos. [citado el 7 de agosto de 2018].

de Mayo y de ciertos clérigos de la iglesia católica, al no saber controlar la existencia social de una religión diferente a la dominante, sin embargo, en todos los barrios no sucedió lo del Primero de Mayo, no en todos se fabricó una identidad puritana purificada.

Graciela Carranza²⁰⁰ dice que les llamaban protestantes pero que ella podía hacer sus actividades tranquilas tanto en su trabajo como en la iglesia, ella asegura que podía salir con los niños cuando hacían la escuela bíblica de vacaciones o la escuela dominical y nunca recibió un ataque ni de parte de las personas ni de parte de la Iglesia Católica

Por tanto, el caso de David Urbano de intolerancia religiosa, es un caso particular y personal de discriminación, porque en sí, la Iglesia Bautista no vivió la intolerancia religiosa como la vivió la Cruzada Cristiana en el Primero de Mayo, al hablar con Augusto Carranza, Graciela Carranza, David Urbano, Guadalupe Urbano, Freddy Marín, Fernando López, Julio Vásquez y preguntarles sobre persecución religiosa, intolerancia religiosa y discriminación, todos respondieron de una manera tranquila y segura que no habían sufrido ninguna de esas actitudes, incluso a los habitantes del sector del Empedrado se les cuestionó sobre la convivencia y problemas con la congregación, los cuales aseguraron tener una relación tranquila.

Ellos dijeron que respetaban a los protestantes de su sector y que aceptaban que ellos creyeran de una manera diferente. Según las preguntas que se realizaron, el barrio El Empedrado no fabricó una identidad purificada al ver llegar al que era de otra forma”, al que creía diferente, no hubo un comportamiento adolescente comunitario, más bien, se asimiló y respetó la existencia protestante entre la comunidad. Hubo un comportamiento en donde se respetó la libertad del otro, en donde el desconocimiento de la otra religión no fue un insumo para que los habitantes del Empedrado fabricaran actitudes adolescentes como miedo,

²⁰⁰ CARRANZA, Graciela. Entrevista sobre la historia de la Primera Iglesia Bautista de Popayán [audio]. 1 hora 22 minutos con 46 segundos. [citado el 8 de junio de 2018].

rechazo, al enfrentarse con la existencia de religiosa de personas no católicas, la experiencia social de la Primera Iglesia Bautista muestra en su contexto, rasgos de adultez y no un elemento de una nueva ética puritana.

Esas actitudes adolescentes pertenecientes a una nueva ética puritana, aplicable a este trabajo, la cual es la de Sennett y no la de Weber como lo mencioné anteriormente, dejó unas heridas o traumas en la memoria de la Cruzada Cristiana. Al interrogar a Rafael González, Esperanza Cobo, James Ruiz, Nancy Mosquera acerca de la persecución e intolerancia religiosa o, discriminación. Ellos tuvieron una actitud poco cómoda, dispersa, discreta, y hasta triste, tanto así que la pregunta tuvo que realizárseles luego, a las que respondieron unas con un sentimiento de perdón, tristeza e incomodidad.

No obstante, la práctica de la intolerancia religiosa fue disminuyendo con el tiempo, pues en las actividades posteriores de la Cruzada Cristiana no sufrieron ataques, especialmente en el barrio Los Comuneros. Sin embargo, esto no quiere decir que la relación del barrio con la las Iglesia protestante no haya tenido tensiones. De hecho, al consultar a la familia de Antonio Maya²⁰¹, quienes vivieron a lado de la iglesia desde los inicios de ésta, fueron personas que siempre respetaron la religión de los vecinos protestantes, incluso, dejaban que sus hijos jugaran con los hijos de los pastores, todo lo contrario, a lo que ocurría con los niños de El Primero de Mayo, aunque hubo un momento de tensión entre estos durante el año 96. Por ejemplo, la (esposa) recogió firmas para que la iglesia fuera quitada de al lado de su casa, pero esto se debió a que se habían cansado por un momento de los altos volúmenes del equipo de sonido de la Iglesia, pero la intención no prosperó y desistieron de la idea. No obstante, de este intento de retiro de la iglesia hay dos cosas particulares, y es en que algunos habitantes del barrio no querían desplazar la iglesia por creer diferente o ser de otra forma, sino

²⁰¹ MAYA, Manuel Antonio. Entrevista sobre la historia del barrio los Comuneros [audio]. 40 minutos con 36 segundos. [citado el 15 de agosto de 2018].

por un asunto de convivencia, en segundo lugar, es que la iglesia no iba a salir del barrio sino que la propuesta era desplazarla al salón comunal. En el barrio Empedrado tuvieron una situación similar por el problema del sonido, cuando el pastor carismático Juan Carlos Tavares llegó, pero las cosas se solucionaron con dejar de aumentarle al equipo de sonido y que el baterista del momento le dejará de pegar fuerte al instrumento.

Por otro lado, uno de los giros que ayudó a que la asimilación religiosa fuera mayor y oficial fue la Constituyente de 1991, pues ésta provoca respaldo político, institucional y social. La constitución provocó un avance significativo del protestantismo en Popayán como asevera Rafael González.

“Estábamos aquí en el 91 y el doctor Jaime Ortiz creador de la constituyente me visitó en la casa y en ese tiempo venía haciendo.....nos visitó y la iglesia de Popayán vio eso como una gran oportunidad, eso también ayudó mucho a la expansión del evangelio aquí en Popayán... Eso fue definitivo porque ya aquí los estamentos políticos y las entidades políticas y la alcaldía, uno iba a tramitar un permiso y eso le ponían miles de... pero ya con la constituyente ya nos presentamos, ya hay igualdad, entonces eso nos abrió un camino para conseguir sitios para permisos porque no los daban.”²⁰²

Desde entonces los protestantes se empezaron a hacer presentes con marchas y actividades intereclesiales como vigilas en donde varias iglesias y movimientos misioneros participaron: la Alianza Cristiana, Asambleas de Dios, Cenfol, Centro de Fe y Esperanza, UMEC, Presbiteriana Cumberland y la Primera Iglesia Bautista. Vigilas que cuando se empezó a implementar la constituyente del 91 tuvieron dificultades porque no se podía prestar el Coliseo la Estancia debido a que al ser vigilas el ruido emitido por los predicadores y cantantes protestantes incomodaban a los pacientes del Hospital San José y los habitantes de barrios aledaños; sin embargo cuando habían estos obstáculos los pastores se

²⁰² GONZÁLEZ, Rafael. Entrevista sobre la historia de la Cruzada Cristiana [audio]. 58 minutos con 12 segundos. [citado el 01 de agosto de 2018].

comunicaban con Consuelo, una desmovilizada del M19 que por su compromiso con la democracia les ayudaba a sacar los permisos, esto último sin duda, trae a colación el aspecto disciplinario que se destacó líneas anteriores, lo cual mezclaba no sólo la disciplina impuesta por pastores sino los vínculos que las familias e iglesias mantenían con la maquinaria política que ayudaba a la existencia social.

Por consiguiente, el protestantismo empezó a arraigarse en Popayán como alternativa a un imaginario religioso de antaño, una manera de manifestarlo eran las marchas como lo demuestran las siguientes fotografías. La primera y la segunda fotografía representan una “nueva religiosidad en Popayán” debido a que son más de 50 niños saliendo de la Iglesia Cruzada en el barrio Los Comuneros (fotografía 1) cuando éste no estaba pavimentado y cuando la Gran Victoria, barrio que está al fondo en el transcurso de la vía empinada apenas se estaba formando. En la Fotografía 2, se observa a los niños pasando por la escuela del Primero de Mayo y pasando por una de las vías principales que conduce a la ciudad de Pasto. Los niños y los barrios que en cierta manera son jóvenes, si tenemos en cuenta la antigüedad de la ciudad, son símbolos y el escenario donde un imaginario religioso alternativo se estaba consolidado a inicio de los años 90. Año en el que se preparaba una constituyente que fortalecería las dinámicas de pluralización en el campo religioso colombiano. Para esto último, una fotografía es pertinente, la fotografía para este trabajo se ha titulado, “niño protestante con la bandera de Colombia”, esta imagen representa de manera local y nacional la libertad religiosa que está surgiendo en la sociedad colombiana.

Ilustración 21 Rafael González marcha junto la nueva generación religiosa



Fuente: Rafael González marcha junto la nueva generación religiosa. 1990-1991. 11 cm x 15 cm. Archivo de Darío Samboni. Popayán. Derechos reservados de autor.

Ilustración 22 Marcha de niños protestantes.



Fuente: Marcha de niños protestantes. 1990-1991. 11 cm x 15 cm. Archivo de Darío Samboni. Popayán. Derechos reservados de autor.

Ilustración 23 el niño y la bandera como símbolos de la libertad religiosa en Colombia



Fuente: el niño y la bandera como símbolos de la libertad religiosa en Colombia. 1990-1991. 11 cm x 15 cm. Archivo de Darío Samboni. Popayán. Derechos reservados de autor.

“Las marchas era hacer conocer que en Popayán había una iglesia diferente, con una propuesta diferente, que nosotros como cristianos evangélicos, proponíamos el bienestar de la familia, el

núcleo familiar, hacer ver que existía la iglesia cristiana evangélica, era impactar en la sociedad porque nos tenían por allá como ciudadanos de quinta, entonces sacar a la iglesia porque eran muy miedosos, los cristianos eran muy miedosos ... pues nos vamos sacar a la iglesia a la calle para que se den cuenta que nosotros existimos, entonces salir desde por ejemplo Camilo Torres hasta el parque central Caldas y hablando Cristo vive, pancartas y la policía ahí prestándonos el servicio y predicábamos, entonces era mostrar a la comunidad de que la iglesia quería ayudar social y culturalmente pero también desde el punto de vista del cambio, la transformación del borracho se convirtiera, más que todo en un cambio de vida, lo logramos, porque la gente empezó a ver.. ah miren los cristianos.”²⁰³

Lo anterior sirve para mostrar de manera local el derecho fundamental de libertad religiosa que promovió la constitución del 91 que abandonaría el Estado Confesional producto de concordatos con la Santa Sede²⁰⁴, como también, los sentimientos que localmente generó el nombramiento de Jaime Ortiz como miembro de la Asamblea Nacional Constituyente que provocó en los creyentes protestantes un sentimiento de orgullo en la vida pública y una reivindicación de su ciudadanía²⁰⁵, lo que equivaldría a una “tolerancia religiosa activa”²⁰⁶, entendida esta como una actitud deliberada en defensa de derechos de las religiones o creencias que estaban sufriendo discriminación de sus derechos sociales, políticos y de culto; o cuando se denuncian prácticas discriminatorias; o bien cuando se desarrollan actividades mancomunadas entre diversas comunidades para buscar puntos en común, y aproximarse en sus creencias y actividades ecuménicas.

En ese sentido, las marchas, eventos y manifestaciones es una fuerte conclusión de la inserción de la iglesia protestante que empezó en los barrios Comuneros,

²⁰³ GONZÁLEZ, Rafael. Entrevista sobre la historia de la Cruzada Cristiana [audio]. 58 minutos con 12 segundos. [citado el 01 de agosto de 2018].

²⁰⁴ BIDEGAIN, Ana Maria y VARGAS, Juan Diego. Op, cit. 252

²⁰⁵ PEREIRA, Ana Mercedes. La pluralidad religiosa en Colombia. Iglesia y sectas. En: Nueva Historia de Colombia. Bogotá, 1998. P. 214.

²⁰⁶ FUNDACIÓN IDEAS. Op. cit. p. 74.

Primero de Mayo, Empedrado y demás sectores aledaños. Desde entonces se empieza a esparcir más un imaginario religioso alternativo al imaginario religioso y social de la iglesia de Roma. Este imaginario desarrolló una red de ideas, sentimientos, representaciones, cosmovisiones, propensiones, símbolos y ritos. Tanto la iglesia Cruzada como la Bautista creyeron en un sacrificio misional, en la autoridad de la biblia, en los ritos y predisposiciones que esta contiene como el bautismo, evangelización personal y multitudinaria, la santa cena, actos de caridad y apoyo espiritual después del terremoto, alabanza, adoración, representación de idolatría del catolicismo, experiencias personales con Dios, predestinación, exorcismos, oraciones, santidad del creyente, educación teológica, incursión en política, milagros, profecías, unidad familiar, conversión, batalla contra la religión oficial de la ciudad, expansión misionera, etc... en contraste con un imaginario religioso inherente que consistía en la autoridad papal, devoción a santos, vírgenes y ángeles, la práctica de ritos como la asistencia a misas, procesiones; el ejercicio de ciertas acciones como la oración, persignación, inclinaciones, reverencias ante símbolos sagrados como la eucaristía, imágenes, esculturas, rosarios y templos.

De hecho, en la Jerusalén de América la Iglesia Católica con los discursos del pecado y la redención había logrado hegemonizar la relación entre Dios y el hombre²⁰⁷, entre lo sagrado y lo profano para sí misma, no había otro discurso religioso que pudiera competir con esta serie de símbolos y prácticas que ésta había determinado para la ciudad. Quienes cuestionan esa manera de creer y practicar el cristianismo son las Iglesias Protestantes como la Misión Bautista y la Iglesia Cruzada Cristiana, las cuales diversificarían el campo religioso payanés planteando otro imaginario religioso que determinaría la vida de decenas de seres humanos.

²⁰⁷ Ñañez, Orlando. Religiosidad y cultura ciudadana en Popayán. Tesis de pregrado Popayán. Universidad del Cauca. 2006. P. 17.

CONCLUSIONES

La Iglesia Católica tuvo un espacio social y un lugar definitivo durante la conquista generando un modelo colonial urbano en Popayán, pero también fue una empresa emisora de símbolos religiosos que definieron lo sagrado y lo profano, lo cual ayudó a reproducir costumbres sociales, políticas, culturales del otro mundo a nivel local, determinando así un imaginario social y religioso con el que chocaría el protestantismo del siglo XX.

No obstante, en el año de 1980 la Iglesia Católica payanesa se enfrenta a una crisis social y religiosa, religiosa porque presenta una crisis al no tener suficientes párrocos, el seminario cerrado mientras la ciudad crecía en espacio y población. A nivel social porque en su percepción el mundo cada día está más anclado a las verdades de la ciencia como a las religiones alternas que cada día atraen más fieles, dejando a un lado el credo romano.

En ese sentido, para contrarrestar la crisis la Iglesia en 1980 celebra 80 años de ser elevada a Sede Arzobispal y Metropolitana, esa celebración se enfoca en una reflexión religiosa acerca de la crisis católica en la ciudad, para eso la curia romana inspirada en el congreso de Puebla y demás eventos eclesiológicos elabora un plan quinquenal de donde emana la misión 81 que invitaba a los creyentes, clérigos a renovar su fe y a los protestantes a practicar el catolicismo dejando a un lado sus herejías.

En medio de esa crisis, el catolicismo payanés enfrentó el terremoto del 31 de marzo de 1983 que destrozaría los templos de la ciudad. A este suceso la Iglesia de Roma respondería con ayudas a los damnificados y con la reparación paulatina de sus templos con la ayuda de diferentes instituciones, lo que demostró que la

Iglesia supo responder a la crisis social y religiosa que enfrentó en la década de los 80.

Sin embargo, el terremoto de 1983 hace que la ciudad entre en caos y acepten la ayuda de misioneros que no eran católicos, es decir, misioneros protestantes de la Primera Iglesia Bautista y La Iglesia Cruzada Cristiana, creando así una plataforma religiosa de tolerancia para el avance del protestantismo en Popayán.

Los anteriores misioneros que llegaron a Popayán se enfrentaron a una tensión social al no practicar la misma religión de sus habitantes. La evangelización y respuesta social tuvieron dificultades porque ellos fueron agredidos verbal y psicológicamente, por eso, la intolerancia religiosa no fue soportada por todos los misioneros, muchos no resistieron la religiosidad del ciudadano payanés y tuvieron que irse.

De hecho, para insertarse en la ciudad, el protestantismo lo hace a partir de la llegada de ciertos pastores, por ejemplo, para la Iglesia Bautista la llegada de Augusto Carranza es vital, y para Iglesia Cruzada Cristiana la presencia de Rafael González también lo es. Sin embargo, esta inserción estuvo mediada por una biopolítica, en donde la imposición de una “mentalidad de sacrificio” fue esencial para que las congregaciones protestantes florecieran en una ciudad que se está transformando.

La ciudad en las décadas del 80 y 90 del siglo XX surge urbanamente y resurge colonialmente, es decir, que tras la inminente aparición de barrios, Popayán apostó por fortalecer un discurso colonial que le permitiera poseer un centro histórico como patrimonio, lo cual fortaleció a la Iglesia Católica en su nivel simbólico por la cantidad de templos católicos que están ubicados en ese sector. Lo anterior, fortaleció el imaginario religioso de Popayán como la Jerusalén de América mientras se modernizaba.

No obstante, es en esa ciudad moderna, de nuevos y antiguos barrios como Los Comuneros, Empedrado y Primero de Mayo y con un imaginario religioso payanés

compuesto por símbolos católicos es contrastado con imaginario religioso alterno protestante que expresó su creencias en el sacrificio misional, en la autoridad de la biblia, en los ritos y predisposiciones que esta contiene como el bautismo, evangelización personal y multitudinaria, la santa cena, actos de caridad y apoyo espiritual después del terremoto, alabanza, adoración, representación de idolatría del catolicismo, experiencias personales con Dios, predestinación, exorcismos, oraciones, santidad del creyente, educación teológica, incursión en política, milagros, profecías, unidad familiar, conversión, batalla contra la religión oficial de la ciudad, expansión misionera.

Este imaginario religioso se fortaleció más a causa del clima político que se vivió en el proceso de la constituyente del 91. Esa carta aportó libertad religiosa en el país y a nivel local generó sentimientos que se tradujeron en acciones colectivas, por ejemplo, los protestantes hicieron marchas, expresaron su fe públicamente en una ciudad católica por excelencia.

BIBLIOGRAFÍA

FUENTES PRIMARIAS

DIARIO EL LIBERAL

El Liberal, 2 de septiembre de 1986

El Liberal, 13 de abril de 1980

El Liberal, 7 de agosto de 1986

El Liberal, 11 de abril de 1985

El Liberal, 5 de febrero de 1981

El Liberal, 29 de agosto de 1980

El Liberal, 23 de enero de 1981.

El liberal, 1 de abril de 1981.

El Liberal, 27 de febrero de 1980

El Liberal, 11 de abril de 1985.

El Liberal, 7 de agosto de 1980

El liberal, 27 de agosto de 1983.

El Liberal, 15 de junio de 1985.

El Liberal, 4 de Julio de 1986.

El Liberal, 29 de enero de 1985.

El Liberal, 8 de septiembre de 1981.

El liberal, 16 de febrero de 1982.

El Liberal, 21 de noviembre, 1980.

El Liberal, 17 de mayo de 1991.
El Liberal, 10 de agosto de 1994.
El Liberal, 30 de abril de 1985.
El Liberal, 2 de agosto de 1980.
El Liberal, 5 de noviembre de 1980.
El Liberal, 13 de agosto 1980.
El Liberal, 5 de Julio de 1986.
EL Liberal, 1 de marzo de 1981.
El Liberal, 3 de abril de 1986.
El Liberal, 20 de agosto de 1982.
El Liberal, 23 de octubre de 1983.
El Liberal, 3 de Julio de 1980.

IGLESIA BAUTISTA

Primera Iglesia Bautista de Popayán- Colombia. Legajo 1998. Carta de la Asociación de Iglesias Bautistas del Occidente Colombiano (ASIBOC) para la Primera Iglesia Bautista de Popayán invitando a Juan Carlos Tavares a profesionalizarse en el Seminario Bautista de Cali, 1998.

FUENTES ICONOGRÁFICAS

Archivo de Darío Samboni. Popayán. Derechos reservados de autor:

Una Iglesia protestante y a lo lejos una Iglesia Católica. La manifestación de una alternativa religiosa.

La iglesia cruzada en sus inicios.

El mensaje evangelístico.

Evento protestante en el Coliseo la Estancia.

Decenas de personas escuchan al predicador protestante.

Protestantes danzando

La música y el protestantismo

Evento religioso “Nuevo Milenio”

Rafael González marcha junto la nueva generación religiosa

Marcha de niños protestantes.

El niño y la bandera como símbolos de la libertad religiosa en Colombia

FUENTES ORALES

BOLAÑOS, Abelardo. Entrevista historia de la Primera Iglesia Bautista de Popayán. 5 minutos con 10 segundos. [citado el 22 de agosto de 2018].

CARRANZA, Augusto. Entrevista sobre la historia de la Primera Iglesia Bautista de Popayán [audio]. 1 hora 22 minutos con 46 segundos. [citado el 8 de junio de 2018].

CARRANZA, Graciela. Entrevista sobre la historia de la Primera Iglesia Bautista de Popayán [audio]. 1 hora 22 minutos con 46 segundos. [citado el 8 de junio de 2018].

COBO, Esperanza. Entrevista sobre la historia de la Cruzada Cristiana de Popayán [audio]. 18 minutos con 21 segundos. [citado el 20 de agosto de 2018].

GONZÁLEZ, Rafael. Entrevista sobre la historia de la Cruzada Cristiana [audio]. 58 minutos con 12 segundos. [citado el 01 de agosto de 2018].

MARÍN, Freddy. Entrevista historia de la Primera Iglesia Bautista [audio]. 20 minutos con 11 segundos. [citado el 30 de agosto de 2018].

MAYA, Manuel Antonio. Entrevista sobre la historia del barrio los Comuneros [audio]. 40 minutos con 36 segundos. [citado el 15 de agosto de 2018].

MEDINA, Ramón. Entrevista historia de la Primera Iglesia Bautista de Popayán. [respuesta escrita vía facebook]. [citado el 22 de marzo de 2018]

MELENJE, Carmen. Entrevista historia del barrio Primero de Mayo. [audio]. 3 minutos y 10 segundos. [citado el 25 de abril de 2018].

MOSQUERA, Nancy. Entrevista sobre conversión e historia de la Iglesia Cruzada Cristiana [audio]. 27 minutos con 13 segundos. [citado el 20 de agosto de 2018].

RAMIREZ, María Victoria. Historia del barrio el Empedrado [audio]. 11 minutos con 20 segundos. [citado el 3 de septiembre de 2018].

RESTREPO, Teresa. Entrevista sobre la historia de la Iglesia Cruzada Cristiana de Popayán [audio]. 52 minutos con 22 segundos. [citado el 9 de agosto de 2018].

RUIZ, James. Entrevista sobre conversión e historia de la Iglesia Cruzada Cristiana de Popayán [audio]. 36 minutos con 45 segundos. [citado el 29 de julio de 2018].

URBANO, David. Entrevista sobre conversión e historia de la Primera Iglesia Bautista [audio]. 57 minutos con 24 segundos. [citado el 7 de agosto de 2018].

URBANO, Guadalupe. Entrevista sobre historia de la Primera Iglesia Bautista de Popayán[audio]. 6 minutos con 8 segundos. [citado el 8 de agosto de 2018].

VÁSQUEZ, Lucio. Entrevista sobre conversión e Historia de la Primera Iglesia Bautista de Popayán [audio]. 57 minutos con 28 segundos. [citado el 14 de agosto de 2018].

FUENTES SECUNDARIAS

ALCALDIA MUNICIPAL. Plan de Ordenamiento Territorial. [En línea] 16 de febrero de 2013] [revisado el 19 de agosto de 2018]. Disponible en internet: <http://popayan.gov.co/ciudadanos/la-alcaldia/planeacion-gestion-y-control/plan-de-ordenamiento-territorial-pot>

ARAGÓN, Arcesio. Fastos Payaneses. Bogotá.: Imprenta y encuadernación del Departamento, 1930. 521 p.

BASTIÁN, Jean Pierre. "Protestantismos y modernidad latinoamericana: Historia de unas minorías Religiosas activas en América Latina. México D.F. Fondo de Cultura económica, 1994. 351 p.

BELTRÁN, William. Del monopolio católico a la explosión pentecostal: Pluralización religiosa, secularización y cambio social en Colombia. Bogotá.: Universidad Nacional de Colombia , 2013. 502 p.

BIDEGAIN, Ana María; Damera, Juan Diego. Globalización y diversidad religiosa en Colombia. Bogotá. D.C.: Universidad Nacional de Colombia, unibiblos, 2005. 429 p.

BONILLA, Hernán. El asentamiento 31 d marzo: implicaciones y consecuencias de un desastre natural. Tesis de pregrado Popayán.: Universidad del Cauca. Facultad de humanidades. 1984. 64-69 p.

BOURDIEU, Pierre." Génesis y estructura del campo religioso". En: Relaciones. Estudios de historia y sociedad. Sin mes, 2006. Vol XXVII, no. 108, p. 29-83

BUCANA, Juana. La iglesia evangélica en Colombia. Una historia. Santa Fe de Bogotá.: Buena semilla. 1995. 249 p.

BUITRAGO, Lida Campos, El Caso de las ciudades patrimoniales de Colombia: una visión a partir de las políticas públicas. En: Redalyc, noviembre, 20019. Vol. 11., p. 41 -56.

CASTELLS, Manuel. La cuestión Urbana. 15 ed. México D.F.: Siglo veintiuno editores, 2014. 528 p.

CASTRILLÓN, Arboleda Diego. Muros de Bronce: Popayán y sus estancias históricas. Cali.: Feriva S.A, 1994. 164 p.

CASTRILLÓN, Diego. Muros de papel. Popayán.: Imprenta de la Universidad del Cauca, 1990. 623 p.

CRUZ, Angela. Popayán. La Jerusalén de América. Revista Femme [En línea]. 23 de abril de 2015 [revisado 1 octubre 2018] Disponible en internet: <http://revistafemmecolombia.com/popayan-la-jerusalen-de-america>

D'EPINAY, Lalive Christian. El refugio de las masas. "estudio sociológico del protestantismo chileno". Santiago de Chile.: Editorial pacifico, 1968.

DAZA, Andrés. Fundación del barrio los comuneros. [En Línea]. [Revisado el 20 de agosto de 2018]. Disponible en internet: <https://masalladelaciudadblanca.files.wordpress.com/2010/08/la-fundacion-de-la-urbanizacion.pdf>

DEIROS, Pablo. MRAIDAS, Carlos. Latinoamérica en llamas: Historia y creencias del movimiento religioso más impresionante de todos los tiempos.: Nashville. Editorial Caribe, 1994. 288 p.

DÍAZ, Alexander, COBO Natalia y CRUZ GOMÉZ Natalia. Popayán en el siglo XX: algunas perspectivas de su historia urbana. Popayán.: Universidad del Cauca, 2016. 152 p.

DÍAZ, Zamira. La ciudad colonial. Popayán: política y vida cotidiana (siglo XVI). Santiago de Cali.: Fondo Mixto de Cultura del Cauca, 1996. 212 p.

FIGUEROA SALAMANCA, Helwar Hernando. Historiografía sobre el protestantismo en Colombia. Un estado del arte, 1940-2009. En: Anuario Colombiano de Historia Social y de la Cultura. Enero, 2010, v. 37, n. 1, p. 191-225. Disponible en: <<https://revistas.unal.edu.co/index.php/achsc/article/view/18377>>. Fecha de acceso: 24 mar. 2019

FUNDACIÓN IDEAS. Manual tolerancia y no discriminación. Santiago de Chile.: LOM Ediciones, 2003. 326 p.

GEERTZ, Clifford. La interpretación de las culturas.12 ed. Barcelona.: Gedisa, 2003. 375 p.

GONZÁLEZ, Valentim. Patricio Symens. Vida y obra de un pionero. Bogotá.: Iglesia Cruzada Cristiana, 2000. 230 p.

LE GOFF, Jacques. El orden de la memoria. El tiempo como imaginario. Barcelona.: Nova- Grafik, 1991. 275 p.

LEFEVBRE, Henri. De lo rural a lo urbano. Barcelona.: Editorial Península, 1971. 268 p.

LEGUIZAMON GARCIA, Fernando. Protestantes, evangélicos y pentecostales. Aclaraciones conceptuales preliminares en un campo de investigación social. En: Revista Folios. Julio, 2015. no. 36. p. 171-187.

LOPEZ VIVAS, José Nicolás. Transformaciones socio demográficas y políticas regionales: Poblamiento, urbanización, migración y ciencia política en Popayán 1963-2005. Tesis de maestría Santiago de Cali.: Universidad del valle. 2011. 57 p.

MARZAL Manuel, MASFERRER Kan Elio. Sectas o Iglesias: Viejos o Nuevos Movimientos Religiosos. México D.F. Plaza y Valdés editores, 1998. 535 p.

Monseñor Samuel Silverio Buitrago Trujillo. Monteriaweb. [En línea]. [revisado 2 septiembre 2018]. Disponible en internet: http://monteriaweb.tripod.com/pdf/samuel_silverio_buitrago_trujillo.pdf

MONTANO, Joaquín. Escuela Lancasteriana: Origen, Método y Características. LIFEDER.COM. [En línea], [revisado en 20 de marzo de 2019]. Disponible en internet: <https://www.lifeder.com/escuela-lancasteriana/>

ÑAÑEZ, Orlando. Religiosidad y cultura ciudadana en Popayán. Tesis de pregrado Popayán. Universidad del Cauca. 2006. P. 17

ORDOÑEZ, Francisco. Historia del cristianismo evangélico en Colombia. Medellín.: Alianza Cristiana y Misionera, 1956. 379 p.

OROPEZA, Michael. Puebla, la evangelización en el presente y en el futuro de América Latina. Los misioneros del sagrado corazón de Jesús [En línea] 25 de noviembre 2017 [revisado el 21 de agosto de 2018]. Disponible en internet: <http://www.mscperu.org/biblioteca/1pastoral/resumen/rpuebla.htm>

PEREIRA, Ana Mercedes. Nueva Historia de Colombia. Bogotá.: Planeta, 1998. Tomo IX.

PERÉZ, María Teresa. Barrio y vida urbana en Popayán. 1920-1983. Popayán.: Universidad del Cauca, 2015. 259 p.

PERÉZ, María Teresa. Hábitat, familia y comunidad en Popayán (Colombia), 1750-1850. Tesis doctoral, Montreal.: Universidad de Montreal, Facultad de artes y ciencias. 2008. 40-41 p.

PINTO, Juan Luis. Orden social e imaginarios sociales (Una propuesta de investigación). Papers. Revista de sociología. Enero, 1995. Vol. 45, p. 101-125.

ROBERTS, Bryan. El protestantismo en dos barrios marginales de Guatemala. Guatemala.: Ministerio de educación, 1967.

RUIZ ARTEAGA, Jose Higinio. El discurso religioso en Colombia. Mentalidad e imaginario. Popayán.: Universidad del Cauca, 1991. 43 p.

SANCHEZ, Miguel A Martin. Implicaciones educativas de la reforma y la contrarreforma en la Europa del renacimiento. En: Cauriensa. 2010. Vol. 5. P. 227-229

SARRAZÍN, Jean Paul, RINCÓN Lina. «La conversión al islam como estrategia de cambio y diferenciación en la modernidad».,En: Revista de Ciencias Sociales. Marzo, 2015, núm. 51, p. 132-145.

SENNETT, Richard. Vida urbana e identidad personal: los usos del orden. Barcelon.: Editorial península, 2001. 270 p.

TAUSSIG, Michael. El diablo y el fetichismo de la mercancía en Sudamérica: La religión esclava y el surgimiento del campesinado libre. México D.F.: Nueva Imagen, 1993. 306 p.

TEJADA, José Luis. La biopolítica y las nuevas áreas de indagación. En: Espiral, estudios sobre Estado y sociedad. Septiembre, 2011. Vol. XVIII, no. 58, p. 77-107

TOCANCIPÁ, Jairo Falla. De invasión-asentamiento a barrio,26 años después: una “mirada retrospectiva” a los cambios y continuidades urbanas de Popayán. En: Antípoda, revista de antropología y arqueología. 2014. no. 20, p. 21-47

URRESTE, José Enrique. Entre ángeles y guerreros. Popayán 1880-1930. Tesis de Maestría Quito.: Facultad latinoamericana de Ciencias Sociales. 2009. 14 p.

UZETA, Jorge. El Diablo y Santa Ana: El imaginario religioso y cambio social en Santa Ana Pacueco, Guanajuato. Zamora Michoacán.: El Colegio de Michoacán, 1997. 223 p.

VAN HOUTEN, Álvaro Cepeda. Neopentecostalismo y política. Cali.: Editorial Bonaventura, 2010. 171 p

VINUESA, Angulo Julio. VIDAL, Domínguez M. Jesús. Los Procesos de Urbanización. Madrid.: Síntesis,1991. 205 p.

WEBER, Max. La ética protestante y el espíritu capitalista. Barcelona.: Península, 1979. 262 p.

WHITEFORD, Andrew. Popayán y Querétaro. Bogotá.: Universidad Nacional de Colombia, 1963. 282 p.

WILLEMS, Emilio. Followers of the New Faith. Culture Change and the Rise of Protestantism in Brazil and Chile. Tennessee: Vanderbilt University Press, 1967.

ZOBLINA Anna, BESABE. Nekane, PAÉZ Darío. Integración socio-cultural y adaptación psicológica de los inmigrantes extranjeros en el País Vasco. San Sebastián.: Servicio central de publicaciones del gobierno Vasco, 2004. 140 p.