

**CONSTRUCCION DE IDENTIDAD POLITICA, A TRAVES DEL PLAN DE VIDA
“RECONSTRUYENDO LA CASA YANAKONA”, EN UN CONTEXTO
CONFLICTO ARMADO Y CAMBIO POLITICO; 1997-2008**

CABILDO MAYOR YANAKONA



ASTRID LORENA AVENDAÑO CAMAYO

**UNIVERSIDAD DEL CAUCA
FACULTAD DE DERECHO, CIENCIAS POLITICAS Y SOCIALES
DEPARTAMENTO DE CIENCIA POLITICA
POPAYAN, CAUCA
2011**

**CONSTRUCCION DE IDENTIDAD POLITICA, A TRAVES DEL PLAN DE VIDA
“RECONSTRUYENDO LA CASA YANAKONA”, EN UN CONTEXTO
CONFLICTO ARMADO Y CAMBIO POLITICO; 1997-2008**

CABILDO MAYOR YANAKONA

ASTRID LORENA AVENDAÑO CAMAYO

**Trabajo de grado en la modalidad tesis, presentado como requisito, para optar el
título de Politóloga**

**Director
GILDARDO VANEGAS**

**UNIVERSIDAD DEL CAUCA
FACULTAD DE DERECHO, CIENCIAS POLITICAS Y SOCIALES
DEPARTAMENTO DE CIENCIA POLITICA
POPAYAN, CAUCA
2011**

Nota de aceptación:

Presidente del jurado

AGRADECIMIENTOS

Son muchas las personas a quienes quisiera agradecerle por su afecto y apoyo desinteresado, sé que se quedarán por fuera algunas de ellas, pero no por fuera de mi corazón.

A mis padres Rosalba Camayo y Aarón Avendaño, por su confianza, afecto, paciencia y sobretodo su cariño, siempre estuvieron dispuestos a apoyarme y escucharme, en momentos de desesperación y de alegría. Nunca entendieron que es la ciencia política, sin embargo sé que están orgullosos. Asimismo a toda mi familia porque se interesaron y entendieron porque somos indígenas Yanakonas. A Erick, porque camino de mi mano este largo y ansiado camino, a pesar de las dificultades siempre estuvo ahí.

Al profesor Gildardo Vanegas, por su paciencia y dedicación desde la formulación del proyecto de grado, que permitieron desarrollar tantas ideas comprendidas y des comprendidas. Solo tengo gestos de amistad y agradecimiento a quien con su empeño ha construido un sendero de aprendizaje desde la sencillez y la profundidad del quehacer como maestro. Sus clases de metodología se complementaron con su experiencia de investigador social, alimentando en todo momento el resultado de este trabajo.

A todos y todas mis compañeros y amigos de la universidad. Especialmente a: Anderson López, por su amistad incondicional, y por nutrir mi trabajo a través de las elites políticas. A Zorany Zuñiga y Adriana Trujillo, amigas y compañeras de la vida, que siempre estuvieron ahí en los momentos malos y buenos, académicos y no tan académicos, sus aportes hacen parte importante de este trabajo. Hoy se que aprendimos a valorar la sencillez de la amistad y lo realmente importante de la vida.

Al profesor Diego Jaramillo, por compartir su experiencia desde la vida académica y la práctica social, ahí pude entender que la teoría y la práctica parecieran ir en camino contrario, pero que asimismo siempre están en constante retroalimentación. La experiencia desde las asambleas, las charlas, los viajes y las entrevistas con diferentes líderes sociales, me permitieron elaborar un pensamiento crítico y fundamentado en el quehacer de la realidad social, fuera de las aulas de clase. Gracias profe por hacerme parte de este proceso, por tu valiosa amistad y tus recomendaciones académicas que en tiempo de crisis y de lucidez han sido un apoyo fundamental en la realización de este trabajo.

Al Cabildo Mayor YANAKONA, en especial al equipo de educación, que me hicieron parte del proyecto “darle vida al plan de vida” compartiendo experiencias maravillosas desde la practica social. A Alexander Muñoz quien desde la subjetividad de su ser y la objetividad de sus ideas contribuyó en la lectura e ideas de este trabajo.

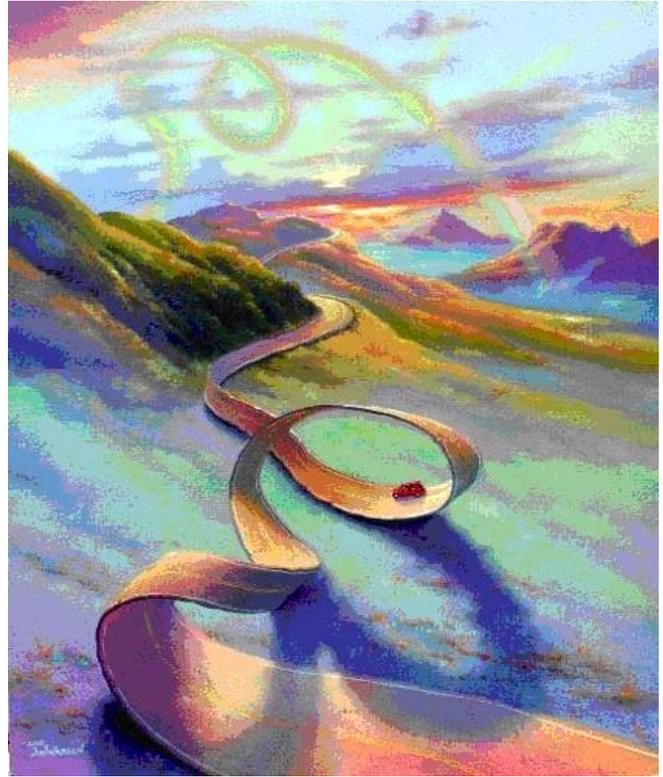
Al Resguardo de Rioblanco, en donde encontré en un primer momento mi descendencia Yanakona, y del cual hoy hago parte. Gracias por dejarme entrar y caminar por la historia reconfortable de resistencia y autonomía. Fue ahí donde la lucha del pueblo Yanakona se gestó.

A la colonia de Rio blanco, ubicada en la ciudad de Popayán, desde ahí entendí cual es la visión de la identidad como Yanakonas, estructurando procesos desde fuera del territorio. Al Gobernador de la colonia de Rioblanco, Oswaldo Cerón, quien desde un primer momento me animo y me brindo su amistad y apoyo, su participación en el proceso organizativo, fueron fundamentales para reconstruir una parte de la historia del pueblo Yanakona. A Euclides Piamba, que con la sencillez de su espíritu y la energía de su ser me mostro un camino por el cual recorrer el mundo Yanakona.

A todo el pueblo Yanakona, motor fundamental de este trabajo y un ejemplo de lucha y de resistencia. A pesar de los innumerables problemas y conflictos el proceso sigue vigente, estructurando y reinventando identidad y autonomía.

Al Macizo Colombiano, a sus gentes y a su diversidad cultural y ambiental.

Gracias totales...nos volveremos a ver



*Soy Yanakona
de tierra americana
de los rebeldes del Macizo amado.
Yo reivindico a los Yanas de fuego
a los hijos y adoradores de Jucas,
a los Yanas que son serpiente.
Vengo desde mi piel de agua
y soy fruta de páramo.
Traigo el misterio y la altivez de la llama
soy Yanakona,
de aquellos que se levantan desde las cenizas
de los que hacen fuego
con la última brasa.
Soy pueblo;
soy de maíz y de barro
soy tierra ancestral
placenta viva
en el fondo de América*

Fredy Romeiro Campo Chikangana

Tabla de contenido

	Pág.
INTRODUCCION.....	12
1 CAPITULO: CONTEXTO HISTORICO Y POLITICO DEL PUEBLO YANAKONA	
1.1 El movimiento étnico del Macizo colombiano: algunos referentes conceptuales.....	15
1.2 Construcción de identidad, más que una estrategia política.	17
1.3 Hegemonía versus Identidad.	20
1.4 Elite Política.	20
2. Proceso histórico	21
2.1 El departamento del Cauca: características organizativas y políticas.	23
2.2 Resistencia y Movilización social en el Cauca	26
2.3 Resguardo de Rioblanco: promotor de la lucha del pueblo Yanakona	31
2.3.1 El despertar de los indígenas del macizo Colombiano	32
2.4 La organización social: de la DIZIMAC al Cabildo Mayor YANAKONA.	34
2.5 Dinámicas Organizacionales del Pueblo Yanakona.	34
3. Proceso social y político del plan de vida Yanakona “Reconstruyendo la casa Yanakona. ...	36
2.CAPITULO: TRADICIONALISMO POLÍTICO, CULTIVOS ILÍCITOS Y CONFLICTO ARMADO EN EL PROCESO ORGANIZATIVO DEL PUEBLO YANAKONA.	
1. Bipartidismo en el Cauca.....	41
1.1 Alcaldías: del poder tradicional al alternativo..	50
2.. Incidencia de cultivos ilícitos y conflicto armado en el Pueblo Yanakona.....	59
2.1. El problema fue habernos traído la amapola	59
2.2. Pobreza, riqueza y violencia	64
3. Conflicto armado en el pueblo Yanakona	66
3.1. presencia de grupos armado	66
3.2. Control estratégico de corredores y fronteras por parte de la guerrilla	67
3.3. incursión permanente y ocasional de grupos paramilitares.	72
3.CAPITULO: CONSTRUCCION DE IDENTIDAD POLITICA EN EL PUEBLO YANAKONA	
1. Construcción de identidad política Yanakona: entre lo Institucional y lo Alternativo.....	76
1.1 Militarización de los territorios y programas asistencialistas del Gobierno	77
1.1.1 Militarización de los territorios.....	78
1.1.2 Programas asistencialistas.	79
1.2 Incidencias de Multinacionales en el Macizo Colombiano..	82
1.3 construcción de Autonomía e identidad, a partir del plan de vida Yanakona.....	83
2.construccion de Identidad política, a través de darle vida al plan de vida.....	85
2.1.El papel de la mujer Indígena Yanakona.....	88
2.2 Recuperación del idioma propio: El Quechua.	90
2.3 Consolidación de la guardia Indígena.	91
3. Identidad política	93
Conclusiones	97
Bibliografía	99

ÍNDICE DE TABLAS

	Pág.
TABLA No 1 Movilizaciones Indígenas y Campesinas del departamento del Cauca, 1997-2002.....	28
TABLA No 2 Movilizaciones Indígenas y Campesinas del departamento del Cauca, 1997-2002.....	29
TABLA No 3 Consenso y conflicto: algunas noticias de prensa, 2007-2008.....	30
TABLA No 4 Participación electoral de los Partidos Políticos 1997-2007.....	48
TABLA No 5 Votación para Gobernación, periodo 2000.....	55
TABLA No 6 Total Minifundios, 1992.....	61
TABLA No 7 Denuncias de Fumigaciones 2003.....	62
TABLA No 8 Cultivos de amapola en Colombia por departamentos 2002-2007.....	63
TABLA No 9 Hectáreas sembradas de amapola y coca y familias involucradas por municipio.....	63
TABLA No 10 Presencia de actores armados 1998-2000.....	67
TABLA No 11 Hechos de violencia en el Pueblo Yanakona 1989-2008.....	71
TABLA No 12 Nota de prensa: Múltiple crimen en San Juan.....	73
TABLA No 13 Instalación del Batallón de alta montaña en el Macizo Colombiano 2003.....	79
TABLA No 14 Programas de Acción Social en Pueblos Indígenas.....	81
TABLA No 15 Objetivos del los pilares del Plan de Vida Yanakona.....	84
TABLA No 16 Matriz DOFA, Construcción de Identidad Política.....	95

ÍNDICE DE MAPAS

	Pág.
MAPA No 1. Subregiones del departamento del Cauca.....	24
MAPA No 2 Resguardos Ancestrales del Macizo Colombiano.....	33
MAPA No 3 Presencia de las FARC en el departamento del Cauca.....	68
MAPA No 4 Presencia del ELN en el departamento del Cauca.....	69
MAPA No 4 Presencia de los bloques de las AUC en el departamento del Cauca.....	74

ÍNDICE DE IMÁGENES

	Pág.
IMAGEN No 1 Estructura Organizativa del Cabildo Mayor Yanakona.....	36
IMAGEN No 2 Construcción de Territorios: Pilares de la Casa Yanakona.....	38
IMAGEN No 3 líderes Políticos tradicionales entre la década de los 60 y 70 Partido Conservador.....	43
IMAGEN No 4 líderes Políticos tradicionales de la disidencia del partido Liberal.....	44
IMAGEN No 5 Caciques Políticos entre las décadas de los 60 y 70, partido Conservador.....	44
IMAGEN No 6 Nueva elite en el departamento del Cauca.....	48

INDICE DE GRAFICAS

	Pág.
GRAFICA No 1 Alcaldía de Sotara 1997-2007.....	50
GRAFICA No 2 Alcaldía de La Vega 1997-2007.....	51
GRAFICA No 3 Alcaldía de San Sebastián 1997-2007.....	52
GRAFICA No 4 Alcaldía de Almaguer 1997-2007.....	53
GRAFICA No 5 Senado 2006 Votación Pueblo Yanakona.....	57
GRAFICA No 6 Áreas de Cultivos de uso ilícito de Coca y Amapola 2001.....	63

INTRODUCCION

Este trabajo se centra en la construcción de la identidad política del pueblo Yanakona, estructurada a partir de tres tipos de conflictos que han golpeado el proceso organizativo. Por una parte el bipartidismo y la adhesión política a líderes tradicionales, y como un segundo y tercer aspecto respectivamente, la incidencia de los cultivos de uso ilícitos de amapola y conflicto armado que generaron una pérdida gradual de identidad y autonomía, a demás de violencia sistemática y selectiva. Estos conflictos externos, afectan la organización a nivel interno y hacen parte del diagnostico del que partió el Plan de Vida Yanakona para organizar y formular proyectos y planes.

A partir de los años setenta, las poblaciones indígenas de Colombia, en el marco de las luchas campesinas reivindicaron el derecho a la tierra, conformando sus propias organizaciones en torno a afirmar etnicidad como elemento diferenciador. En este contexto, inician la construcción de un discurso político alrededor del territorio, la autonomía y la identidad, lo que les permite pasar de una condición excluyente al reconocimiento de derechos que se expresará de manera contundente en la Constitución Política de Colombia de 1991. Atendiendo a esta dinámica Nacional y Regional, las comunidades Indígenas del departamento del Cauca, ubicadas en el Macizo Colombiano, reclaman el derecho a ser indígenas y empiezan el proceso de recuperación de su identidad como Yanakonas. A fines de la década del ochenta surgen como un grupo étnico diferenciado, con unos objetivos y ejes que se estructuran a partir de la construcción y el fortalecimiento de una identidad política. Estos aspectos se expresan, a través de procesos, como la estructuración del plan de vida “Reconstruyendo la Casa Yanakona”.

La investigación se realizó en un espacio geográfico y socialmente complejo en el que se expresan conflictos sociales y políticos, debido a la presencia de diversos sectores sociales y posiciones políticas en constante tensión. Esta región es testigo de la presencia de actores sociales y políticos, de carácter legal e ilegal (guerrillas, paramilitares, ejercito nacional y partidos políticos tradicionales) que desencadenaron incidencias políticas, sociales, culturales y económicas a nivel interno. “El proceso de afirmación de lo étnico surge y se desarrolla en una situación de “fricción interétnica”. *Es decir, en un ámbito caracterizado por relaciones de conflicto y competitividad entre los grupos étnicos y diferentes sectores de la sociedad envolvente*”¹. En este caso, las relaciones se producen con respecto a los grupos de poder que actúan en el espacio regional del Macizo Colombiano en los Resguardo de Rioblanco, municipio de Sotara; Pancitara y Guachicono en el municipio de la Vega; Caquiona en el municipio de Almaguer; y San Sebastián en el municipio del mismo nombre. La relación identidad- conflicto se refiere a prácticas entre diversos actores

¹ CARDOSO de Oliveira, Ensayos Antropológicos sobre Moral y Ética, editorial, Biblioteca Tempo Universitario, Río de Janeiro, 1996. Pág. 174

sociales y políticos. “La dinámica de dicha relación se concibió como un proceso social de producción de sentido, en donde se considera al conflicto como el motor de la identidad”².

La delimitación temporal de la investigación parte desde 1997 hasta el 2008. En 1997 se da inicio al proceso de formulación del plan de vida Yanakona y se presencia el desarrollo de la guerra desde una construcción de control territorial que conlleva a que la población indígena se convierta en obstáculo al proyecto de cualquiera de los ejércitos. Esta dinámica de conflicto armado se estructura a partir de la incidencia de los cultivos de uso ilícito de amapola que instituyeron ejes de violencia y pérdida gradual de identidad. En 1997 la presencia de grupos paramilitares en el Cauca evidencia la incorporación de los pueblos indígenas en el sistema de guerra interna. La insuficiente presencia de la fuerza pública en los territorios indígenas y campesinos del departamento del Cauca antes del 2002, permite explicar el afán del gobierno de Álvaro Uribe por intensificar y recuperar el dominio de algunas zonas, creando un ambiente favorable en la búsqueda de la resolución del conflicto por la vía de la guerra. Es por ello, que entre el 2002-2008, el Gobierno de Álvaro Uribe implementa la política de Seguridad democrática, que significó la militarización de los territorios indígenas y campesinos, desencadenando enfrentamientos que agudizan el conflicto armado.

Otro de los aspectos que atienden esta lógica, es la instauración de una serie de programas asistencialistas que transgreden la autonomía de los Cabildos y permiten recuperar la plataforma electoral que se había perdido, debido a la resistencia política de las comunidades y los movimientos políticos alternativos que ganaron espacios dentro de las estructuras de poder. Es así como la formulación del plan de vida, en medio del conflicto armado, ha permitido la construcción y el fortalecimiento de una identidad política.

El objetivo general de este trabajo se centra en analizar la construcción de la identidad política del pueblo Yanakona, en un contexto de conflicto armado y cambio político. Las acciones colectivas, articuladas en la construcción de identidad, dan cuenta de la aparición de identidades colectivas con expresión política, con ello se describen formas de acción colectiva con la que varios grupos se han movilizadado en torno a definirse a sí mismos y por tanto diferenciarse de los otros. La construcción de identidad política ha estructurado un escenario de conflictos de tipo político, social, cultural y económico que ha afectado la organización social. Asimismo, ha posibilitado que alrededor de los conflictos, se construya formas de acción colectiva, solidaridad y cohesión social que determinan un nuevo tipo de identidad y autonomía, enmarcado a través del plan de vida “Reconstruyendo la casa Yanakona”. La identidad constituye hoy en día uno de los mayores retos, pues no solo las problemáticas enunciadas aquí han golpeado el pueblo Yanakona, si no que la pérdida de costumbres ancestrales como la lengua y el vestido han generado que se transgreda la autonomía. La incidencia de los partidos políticos tradicionales a llegado a transformar las

² ZAMBRANO Carlos Vladimir, Yanacay: en busca del camino real, Etnicidad y Sociedad en el Macizo colombiano; editorial gente nueva, Bogotá, 1997. Pág. 17

dinámicas internas, debido, entre otros aspectos a la ausencia de una lengua propia, rasgo sobre el cual se enfatizará en el desarrollo del texto.

Metodológicamente, éste trabajo se desarrolló con base en entrevistas a diferentes líderes indígenas y campesinos del Macizo Colombiano, que articularon una mirada crítica a partir de la realidad. Además, de visitas a los Resguardo de Rioblanco y Pancitara en donde se recogen experiencias desde diferentes situaciones. La asistencia a asambleas y encuentros, permitieron ordenar una serie de análisis que retoma una mirada personal del contexto. También se revisó el periódico el liberal, entre 1997 y 2008, con el fin de hacer seguimiento a acciones colectivas, protestas, hechos significativos de conflicto armado, cultivos ilícitos, fumigaciones y comportamiento electoral. Además, se hizo un análisis de datos estadísticos y comportamiento electoral de la Registraduría nacional, sistematizado por el Observatorio de paz de la Universidad del Cauca.

Este trabajo permite entender cómo la identidad del pueblo Yanakona ha atravesado una serie de obstáculos que dificultan el accionar libre de la organización social y de las comunidades. Pese a ello, se ha articulado un tipo de identidad que se ve reflejada en la cohesión social y la construcción de nuevas formas de pensamiento que se estructuran en la recuperación de las costumbres milenarias y ancestrales. El plan de vida es una respuesta eficaz y necesaria en la reconstrucción de la identidad como pueblo.

Por lo tanto, en el primer capítulo se estudia la organización social y política del pueblo Yanakona, a partir de un conjunto de estrategias de resistencia que se organizan en el plan de vida. Aquí se aborda un componente histórico, necesario para entender el contexto en que se inscribe la lucha. Además de una serie de referentes conceptuales. En el segundo capítulo se trabaja la conflictividad del pueblo Yanakona, enmarcado a través del bipartidismo y los cultivos de uso ilícito de la amapola, asociado al conflicto armado y a la presencia de actores armados.

El último capítulo tiene la finalidad de entender la construcción de identidad política del pueblo yanakona, a partir de los conceptos de autonomía e identidad cultural, como ejes y principios básicos para sostener la casa Yanakona. Por lo tanto se desarrolla la respuesta a la problemática por parte del gobierno, confrontada con el accionar de la comunidad Yanakona, que plantea una serie de estrategias tales como el papel de la mujer Yanakona, la etapa de darle vida al plan de vida, la consolidación de la guardia indígena y la recuperación de la lengua ancestral, contenida en la construcción del modelo educativo propio. Dentro de esta lógica, finalmente se enmarca la identidad política desde un modelo teórico que determina una serie de características rastreadas a través de una matriz DOFA.

PRIMER CAPITULO

1. CONTEXTO HISTÓRICO Y POLÍTICO DEL PUEBLO YANAKONA

Este capítulo estudia la organización social y política del pueblo Yanakona, ubicado en el Macizo Colombiano, en los Resguardos de Rioblanco (Sotara), Guachicono y Pancitara (la Vega) Caquiona (Almaguer) y San Sebastián (San Sebastián), a partir de un conjunto de estrategias de resistencia que se estructuran en el plan de vida. Este, a su vez, se consolida como un plan integral, que articula identidad, autonomía y territorio, ejes y principios fundamentales del proceso.

El componente histórico, es necesario para entender el contexto en que se inscribe la lucha, en donde el conflicto constituye un referente que genera procesos de identidad, unidad y organización. Los procesos históricos, se inscriben dentro de dinámicas de movilización social, las cuales se ha convertido en parte de la estrategia de resistencia de las comunidades. Sin embargo, para el caso del pueblo Yanakona está es viable, solo cuando se agotan todos los mecanismos de negociación y consenso, rasgo sobre el cual se enfatizará más adelante.

La organización social del pueblo Yanakona, se estructuró en un contexto en donde la pérdida de rasgos identitarios, transformó parte de las tradiciones ancestrales. No obstante, dinámicas regionales y locales posibilitaron que el pueblo indígena del Macizo, se organizará en torno a la construcción de identidad, autonomía, cultura y territorio. La estrategia política del ser Yanakona, se estableció a través del plan de vida “Reconstruyendo la casa yanakona”, proceso enmarcado en un escenario de conflictos en el que intervienen múltiples actores (Partidos políticos, grupos armados (FARC, ELN, AUC, FF.MM) que desencadenan problemáticas de orden político, social, económico y cultural.

La lucha de los pueblos indígenas del Cauca, ha posibilitado una nueva manera de asumir la política. Allí, el conflicto armado, los cultivos de uso ilícito y el bipartidismo aparecen como ejes transversales del poder local y la reconfiguración de procesos autónomos.

1.1 El movimiento étnico del Macizo Colombiano: Algunos referentes conceptuales

A partir de la década de los ochenta, y en el marco de las movilizaciones indígenas del departamento del Cauca (Colombia), el pueblo Yanakona inicia la construcción de un discurso alrededor de territorio, autonomía, cultura e identidad. Este Movimiento, está ubicado en el Macizo Colombiano y se configura más allá de su valor ecológico, como un territorio ancestral y sagrado para la cosmovisión indígena. En el proceso de reindigenización, se plantea la necesidad de crear espacios de participación social, política, económica y cultural, afianzados desde la idea de la “casa yanakona”.

La dinámica, está dirigida a la consolidación de estructuras organizativas dentro y fuera de los territorios ancestrales, la cuál es desarrollada, a partir de procesos de resistencia que no necesariamente se inscriben en confrontación directa con los actores, por el contrario, es

percibida como una forma de acción política no violenta, que enmarca la acción colectiva dentro de relaciones de consenso, negociación y conflicto.

El movimiento indígena Yanakona es definido como un movimiento social, puesto que articula redes de solidaridad, con identidad étnica que le permite revitalizar costumbres sociales y políticas. Las acciones colectivas son manifiestas, latentes, propositivas y permanentes en el tiempo (plan de vida). Están orientadas a enfrentar problemas sociales y políticos, fundamentados en la defensa de los derechos, poseen una base territorial, sentimientos de identidad y mecanismos de gobierno propio.

Los Movimientos Sociales, constituyen un fenómeno de vital importancia para la consolidación del Estado- nación, porque, se convierten en agentes de cohesión social y transformadores de dinámicas tradicionales de la política, la cultura y la economía. La globalización ha transfigurado las relaciones sociales y ha desviado la atención de las clases sociales hacia nuevas categorías de ciudadano. Los nuevos enfoques³, están orientados desde la década de los sesenta y setenta en Europa y Estados Unidos. *“La preocupación por este tema es resultado tanto de dinámicas internas, como del auge de las luchas anticoloniales, la revolución cubana y los movimientos estudiantiles de Europa y Estados Unidos”*⁴. Por lo tanto un Movimiento Social, *“es una forma de acción, fundamentada en la solidaridad, comprometida en un conflicto y cuyas acciones pretenden la ruptura de los límites del sistema en el que sucede la acción”*⁵. La solidaridad, es la cooperación y unidad entre los diversos grupos, representada a través de la interculturalidad en el pilar de relaciones externas (plan de vida Yanakona). El conflicto, es el eje transversal de todas las relaciones simbólicas y materiales, en el que se superpone el consenso. La ruptura de los límites del sistema es el que finalmente fortalece la autonomía y la identidad. El conflicto, se presenta tanto en el ámbito interno como en el externo, que afianza la idea de construir procesos alternos que guíen a la comunidad al ejercicio de la resistencia. Es aquí donde se logra encontrar un pasado y unas prácticas tradicionales.

La comunidad indígena Yanakona, trabaja mediante acciones colectivas⁶, sustentadas en procesos organizativos que permiten plantear esquemas y estrategias con impacto a la transformación social. Los elementos que integran y dinamizan el papel del movimiento, están representados en la resistencia centenaria y en la percepción de lo colectivo como base fundamental de la cultura. En esta instancia, es donde otros actores, llamados externos han influenciado negativamente el accionar del individuo frente a un colectivo. En este sentido, Mellucci, los define como *“redes de solidaridad, con poderosos significados*

³ La teoría de la movilización de los recursos en Estados Unidos y la teoría de los Nuevos Movimientos sociales en Europa.

⁴ HERRERA, Luz Ángela, Región, desarrollo y acción colectiva, Movimiento de integración del Macizo colombiano, Cinep, Bogotá, 2003, pág. 29

⁵ MELUCCI, Alberto. Acción colectiva, vida cotidiana y democracia. El colegio de México, centro de estudios sociológicos. México, 2002, pág. 15

⁶ La acción colectiva como estrategia política, tiene unas características puntuales que afianzan desde la teoría la práctica social., la acción colectiva tiene una serie de características tales como: la participación significativa de la comunidad, el carácter organizativo del movimiento, la identificación de contendores sociales y políticos, el carácter público de la acción y la dimensión conflictiva.

culturales”⁷, este tipo de referencias explica porque se producen “*redes complejas entre los distintos niveles y significados de la acción social*”⁸. La finalidad es la configuración de la identidad, que es “el resultado de intercambios, negociaciones, decisiones y conflictos entre diversos actores”⁹. Para Touraine, los movimientos sociales: “*son acciones colectivas directamente encaminadas hacia la afirmación y defensa de los derechos del sujeto, su libertad y su igualdad*”¹⁰. Esta defensa de los derechos sociales y políticos, se configura en las formas de acción que aluden a la resistencia no violenta, dada por la concertación entre los diferentes actores. Sin embargo, el conflicto está latente en la forma de acción, que puede dar como resultado la movilización y la protesta social.

Un aspecto esencial de la construcción de redes de solidaridad, es la configuración del Territorio¹¹, es aquí, donde la comunidad estructura relaciones sociales que le dan sentido al proceso, reafirmando identidades colectivas, que se movilizan por un sentimiento de pertenencia. En el devenir histórico del pueblo Yanakona, se identifican una serie de conflictos que promueven la participación y organización de la comunidad. En este marco se reconoce la influencia del clientelismo y la manipulación de gamonales políticos en el ejercicio y autoridad de los cabildos, dando lugar a procesos comunitarios, espacios de reflexión y construcción de identidades. Las reivindicaciones se convierten en un factor que logra generar organización y movilización social. Con la elección popular de alcaldes y la Constitución de 1991, las comunidades empiezan a participar en la confrontación electoral, asumiendo el poder local, como una estrategia más de consolidación.

1.2 Construcción de Identidad, más que una estrategia política

Una de las apuestas más importantes para el pueblo Yanakona es la identidad y la autonomía que se afianzan a través de los conflictos. Para Mellucci, “*la identidad es un concepto que remite a ciertos rasgos comunes que poseen los seres humanos y que se expresan a través de los grupos. La identidad, es la capacidad de reconocerse en la diferencia y de tolerar el peso y las tensiones de esta diferencia*”¹². La insistencia de los pueblos indígenas a ratificarse como actores diferentes y con identidad, se sostiene en la relación con la tierra y la naturaleza.

⁷ MELUCCI, 2002, “Acción colectiva...” pág. 11

⁸ MELUCCI, 2002, “Acción colectiva...” pág. 12

⁹ MELUCCI, 2002, “Acción colectiva...” pág. 12

¹⁰ TOURAINE, Alain, ¿podremos vivir juntos? Iguales y diferentes, fondo de cultura económica, Buenos Aires, 1997, pág. 103.

¹¹ El territorio se construye en el diario existir de las comunidades y se consolida de manera permanente desde el encuentro de su dimensión biofísica con la simbólica cultural, esta interacción acontece fundamentalmente desde el runa (la persona), es él quien trae a la existencia el territorio. En “sobre el modelo educativo Yanakona”, Cabildo Mayor Yanakona, programa de educación, Popayán, 2010.

¹² MELUCCI, 2002, “Acción colectiva...” pág. 52

Estos aspectos, explican la insistencia a consolidarse como actores étnicamente diferentes, donde la identidad política se convierte en un desafío, más que en una estrategia. Para definir identidad política es necesario retomar el concepto de identidad étnica, abordado por Mellucci y Bello. Mellucci, apunta al concepto de identidad étnica como un “*involucramiento con raíces historias muy profundas, un patrimonio simbólico tan importante como la lengua y por eso constituye una especie de depósito de identificación que permite la estabilidad, la permanencia y la capacidad de memoria características de la identidad*”¹³. Bello, se refiere a las identidades étnicas, como “*conjuntos de repertorios culturales interiorizados, por medio de los cuáles los actores sociales se reconocen entre sí, demarcan sus fronteras y se distinguen de los demás actores dentro de un espacio históricamente específico y socialmente estructurado*”¹⁴. La identidad, no necesariamente implica la identificación con rasgos materiales como la lengua o el vestido, sino que articula otros aspectos de orden simbólico y cultural que tienen que ver con la motivación y estructuración del ser Yanakona, donde la interiorización de elementos culturales, permite manifestar elementos identitarios que se materializan.

La identidad política¹⁵, es un proceso en construcción legítimo y necesario, desde el cual es posible la recuperación permanente de las formas propias de pensamiento, saberes y formas de actuar. En el proceso el individuo o grupo debe abandonar su esfera individual, egoísta y aislada para obtener el reconocimiento del otro. *Las identidades indígenas son identidades reinventadas que echan mano al pasado y a la historia para legitimar el presente*¹⁶; por tanto son construcciones históricas. Asumir la memoria como continuidad es crucial para la constitución del sujeto, puesto que “*tan lejos como la conciencia pueda extenderse hacia atrás a cualquier acción o pensamiento pasado, hasta ahí alcanza la identidad de esta persona*”¹⁷. Por ello, las comunidades indígenas encuentran en la cultura, la tradición oral y la socialización de saberes, un instrumento para recordar y vivenciar su identidad desde el pasado, reconfigurándolo en el presente.

*En el mundo indígena, la identidad se asume como algo inherente a la cosmovisión misma, que se tiene de una integridad con la naturaleza, por ello el ser mismo del indígena encuentra su identidad en sus prácticas culturales y costumbres ancestrales, con la idea de un todo: “yo hablo, vivo y pienso como Mizak.; Yo hablo, vivo y pienso como Yanakona”*¹⁸

¹³MELUCCI, 2002, “Acción colectiva...” pág. 56

¹⁴ BELLO Álvaro, Etnicidad y Ciudadanía en América Latina, la Acción Colectiva de los Pueblos Indígenas. CEPAL, Santiago de Chile, 2004. Pág. 34

¹⁵ las identidades políticas son siempre a) relacionales y colectivas. b). cambian según cambien las redes, las oportunidades y estrategias políticas. c). La confirmación de identidades políticas depende de las actuaciones contingentes en las que resulta crucial la aceptación o rechazo de las otras partes implicadas en la relación y d) Esta validación restringe y facilita la acción colectiva de aquellos que comparten una determinada identidad. En BELLO, 2004, “Etnicidad y Ciudadanía en América Latina...” Pág. 33

¹⁶ BELLO, 2004, “Etnicidad y Ciudadanía en América Latina...”Pág. 34

¹⁷LARRAÍN Jorge, ¿América Latina moderna? Globalización e identidad, LOM Ediciones, Santiago, 2005. Pág. 85

¹⁸ AUTORIDADES INDÍGENAS DE COLOMBIA, Cartilla, S.E S.L.P, SF, pág. 10

Zambrano¹⁹, define tres tipos de identidades, que caracterizan el contexto en el departamento del Cauca: Identidades étnicas tradicionales, Identidades étnicas haciendo tradición e Identidades étnicas en formación

Identidades étnicas tradicionales: dentro de esta categoría, se incluyen a comunidades indígenas como los Arahuacos, Guámbianos, Inganos Kamentzas, entre otros, cuya identidad permanece incluso desde antes de la colonización. Estos grupos étnicos conservan sus tradiciones ancestrales, como la lengua, el vestido, las costumbres, el cabildo y su cultura. Por ello la lucha política se concentra en preservar lo propio, manteniendo el derecho a la autonomía. *Identidades étnicas en formación:* Aquí, se encuentran afro descendientes, indígenas y campesinos, que comparten costumbres, formas de gobierno, sistemas de trabajo y medios de acceso a la tierra. *Identidades étnicas haciendo tradición:* En esta caracterización, están los Zenues, los Pijaos, los Pastos y los Yanakonas, quienes a pesar de haber perdido elementos de su identidad étnica como la lengua ó el vestido, mantienen ciertas tradiciones propias y están en proceso de construcción de identidad. Al respecto el cabildo mayor Yanakona afirma:

“El pueblo Yanakona no ha sido la excepción a este fenómeno. El proceso de deculturación, es fruto de la violación de los derechos humanos y como tal ha tenido que adoptar estrategias de resistencia que hoy se concreta en lo que hemos denominado la reconstrucción como pueblo, hecho que venimos desarrollando a través del plan de vida bajo el lema “reconstruyendo la casa Yanakona”. Es objetivo fundamental buscar la permanencia hacia el futuro del pueblo indígena Yanakona, con todas sus características propias sociales, económicas, políticas, culturales y míticas en un marco de relación intercultural con los demás pueblos y culturas existentes²⁰”.

Esta pérdida de identidad está asociada a una serie de procesos, como: la imposición del cristianismo, procesos educativos delegados por la iglesia y el Estado, dinámicas internas y externas (la cultura occidental, el neoliberalismo y la globalización), influencia de los partidos políticos, conflicto armado y cultivos de uso ilícitos.

La identidad del pueblo indígena Yanakona se percibe en la base de la organización, a través de procesos de autonomía, territorio, cultura y resistencia, aquí se permite la recuperación permanente de las formas propias de pensamiento, saberes, formas de actuar, de vivir y de educar. El territorio donde se estructuran las identidades, es entendido como *“la Madre Tierra, donde los hombres al relacionarse con otros seres viven la cultura y hacen parte de la gran familia del universo”*, esta es la base de la cultura, pues toda la cosmovisión se manifiesta en la estrecha unidad y equilibrio armónico entre la naturaleza, el hombre y la cultura.

La necesidad de recuperar la identidad a través de la organización a ido cambiando las dinámicas fundamentadas en el proceso político- organizativo. Éste se consolida con la participación de los Yanakonas en los encuentros, mingas, asambleas, foros, charlas,

¹⁹ ZAMBRANO, Carlos Vladimir, Identidad, indios y etnias, 1990, pág. 278

²⁰ Documento pueblo Yanakona, 2001, Consultado el 19 de junio de 2010 en www.nacionyanakuna.org.

capacitaciones, talleres, proyectos y contiendas electorales. El proceso de reindigenización, dio como resultado un movimiento étnico con una nueva fuerza que dinamiza los procesos socio-políticos. En el marco de las reivindicaciones de los pueblos indígenas, los Yanakonas empezaron a interrogarse sobre su origen, estableciendo su descendencia de los Incas, lo que les permitió entender la esencia de sus costumbres, inscritas en la necesidad de revitalizar y recuperar por medio de procesos organizativos su identidad.

1.3 Hegemonía versus Identidad

La discusión teórica, sobre la que se viene afianzando algunos aspectos, conduce a cuestionar el concepto de Hegemonía, pues si bien existen procesos que han afianzado la autonomía y la identidad, la hegemonía ha sido históricamente una de las formas de sometimiento de las comunidades indígenas. Según Antonio Gramsci²¹, por hegemonía cultural se entiende:

“la dominación y mantenimiento de poder que ejerce una persona o un grupo para la persuasión de otro u otros sometidos, minoritarios o ambas cosas, imponiendo sus propios valores, creencias e ideologías que configuran y sostienen el sistema político y social, con el fin de conseguir y perpetuar un estado de homogeneidad en el pensamiento y en la acción, así como una restricción de la temática y el enfoque de las producciones y las publicaciones culturales”²².

Lo que se puede inferir es que los grupos mayoritarios o dominantes, han subordinado históricamente a comunidades como las del Macizo Colombiano. Estos aspectos generan también una pérdida gradual de identidad que se explicita en la imposición de los valores, creencias e ideologías. Así, procesos como la incidencia de los partidos políticos tradicionales y la imposición de una cultura mayoritaria, transformaron las dinámicas ancestrales de los pueblos indígenas. Esta cultura mayoritaria permeo a la comunidad, generando una pérdida sutil de su identidad. En este proceso se crearon nuevos parámetros identitarios, y prácticas sociales que consolidaron la noción de la hegemonía como subordinación por parte de las elites políticas, alejando la identidad ancestral de los pueblos originarios.

1.4 Elite Política

La elite política en el departamento del Cauca, ha homogenizado a la sociedad Caucana en tanto se acuden a unas dinámicas de poder político que transversalizan el poder local de las comunidades, lo que les permite decidir las cuestiones importantes de la Región y mantener el apoyo de las mismas. Por lo tanto el concepto de elite se refiere:

²¹ GRAMSCI, Antonio, El materialismo histórico y la filosofía de Benedetto Croce, Juan Pablos Editor, México 1975, p. 48.

²² GRUPPI Luciano, El concepto de hegemonía en Gramsci, Ediciones de Cultura Popular, México. Consultado el 29 de marzo de 2011 en http://www.gramsci.org.ar/12/gruppi_heg_en_gramsci.htm.

“a quienes están ubicados en las más altas cotas de las estructura política de la sociedad, está relacionada con las acciones y las decisiones vinculantes. A las elites las distingue su posición en la organización de la sociedad y su acción en los procesos decisionales²³.”

Estos aspectos permiten mostrar una serie de características que mantienen y reproducen las formas de organización y ejercicio del poder de las elites. Las elites políticas han actuado en el Macizo Colombiano, debido a que han encontrado en estas comunidades una oportunidad de mantenerse políticamente a través del ejercicio mismo de la votación electoral.

“Este grupo expresa el poder político regional que actúa en el marco de oportunidades que generan las reglas del juego electoral y la expansión del Estado y su burocracia. Los recursos que permiten su reproducción proceden no solo del Estado, también de los recursos particulares y reproducen una estructura piramidal²⁴”.

Por lo tanto, la elite política del departamento que tiene incidencia directa en los procesos electorales y de toma de decisiones en los pueblos Indígenas del Macizo Colombiano, obedece a una “minoría Organizada²⁵”, con unas formas y modos de organización que les permite mantener la propia cohesión y ejercer su dominio. Además que cuenta con recursos importantes y una descendencia tradicional de familias de abolengo o de familias que tienen un pasado político importante. Los patrones políticos ven en sus familiares y amigos mecanismos claros para el control y afianzamiento en el poder.

“Es así como también los caciques, gamonales y los mismos intermediarios acuden a relaciones de tipo clientelista con el fin de favorecer a los ciudadanos desprotegidos de un estado que los ha olvidado. Aparece, según Guillen Martínez lo que conocemos como relaciones de patronazgo...”²⁶

De acuerdo a lo anterior los jefes político convirtieron a los ciudadanos en clientes de su maquinaria política, reflejado en lo que se conoce como la legitimación de la clase política tradicional, a través del cambio de votos por servicios, lo que ha generado una cultura política retrograda, inspirada en el clientelismo y el intercambio de favores.

²³ DUQUE Daza Javier. La circulación de la clase política en Colombia: El congreso de la república durante el frente nacional. Revista Sociedad y Economía. N 8, abril de 2005, págs. de 29 al 60.

²⁴ DUQUE , 2005 “La circulación de la clase política...” págs. 29 al 60

²⁵ GAETANO. La clase política, selección de Norberto Bobio. Fondo de Cultura Económica, SLP, 2002.

²⁶ MORENO Arteaga, Darío: El sistema del clientelismo en Popayán 1930-1940. MINISTERIO DEL CULTURA, SLP, 2002. Pág. 30.

2. Proceso Histórico

La constitución de 1811 y la Ley de 1904, hacen parte de un proceso legal para extinguir los resguardos, sustentando que eran leyes coloniales. El resultado de este proceso legal en Colombia, fue la disolución de la propiedad comunal, que promovió que las comunidades indígenas se dispersaran como mano de obra y pasaran a formar parte del “campesinado”, ocultando de esta manera la diversidad étnica de Colombia. Sin embargo, hubo expresiones de resistencia que permitieron que las comunidades se cohesionaran, a partir de elementos identitarios que los confrontaron con la cosmovisión de un origen étnico.

Las luchas sociales, indígenas y campesinas se enmarcaron en el movimiento campesino (ANUC), creado en el gobierno de Carlos Lleras Restrepo en la década de los sesenta, como una respuesta a la ineficacia de la reforma agraria²⁷. El deterioro de las condiciones de vida de los campesinos, los efectos nefastos del cambio estructural del sector agrícola, la modernización y penetración del capital en el campo, ocasionaron la crisis entre el gobierno y la ANUC. El corolario es una serie de estrategias que van en contra del afianzamiento de la Reforma Agraria y la posterior alianza entre campesinos y obreros, en donde el accionar se afianza en la toma de tierras por parte de campesinos.

En medio de estos conflictos la ANUC se divide en dos líneas. La línea “Armenia”, que está dentro de las bases del gobierno y la línea Sincelejo, que rechaza las políticas agrarias e impulsa la toma de tierras. La alianza entre campesinos y obreros es una muestra de que los procesos y las luchas sociales en Colombia, estuvieron precedidos por un contexto muy diferente al de países industrializados. Durante el Frente Nacional, se advierte el contenido político de la Reforma Agraria en el país. La ANUC se convierte en una organización mediadora entre diversos sectores en conflicto, mientras que a nivel internacional se configura un modelo económico capitalista y una globalización de capitales trasnacionales. Posteriormente surgen y se consolidan proyectos armados de izquierda y aparece en la escena de confrontación el Quintín Lame, que es un movimiento armado indígena que toma las armas para defender a sus comunidades de la violencia sistemática, inspirado en el líder Quintín Lame y en sus ideas. Más adelante este tipo de procesos y pensamientos van a influenciar el accionar reaccionario de las comunidades indígenas, materializándose a través de la guardia Indígena. El Comando Quintín Lame, nació en el Cauca a principios de los ochenta:

“Dicho comando asesorado militarmente por los grupos en armas que ocupan territorios indígenas -como el M19-, comienzan a escuchar discursos sobre 'la toma del poder', 'el Estado', etc. EL QL surgido de un movimiento social previo no entendía estrategias como la toma del poder que consideraba al país en su totalidad. La tarea del QL y del movimiento indígena no era un proyecto nacional revolucionario 'de

²⁷ La ley de la reforma agraria, Ley 135, se promulgó en 1961, durante el gobierno de Alberto Lleras Camargo. Los objetivos de la reforma eran modernizar el sector agrario, aumentar su productividad e integrarlo al desarrollo capitalista del país. Otro objetivo fue pacificar las áreas rurales afectadas por la acción de la guerrilla.

arriba hacia abajo' sino el intento de solución pronta a problemas de tierra, hambre, inseguridad e irrespeto a las comunidades y a sus formas de comprender el mundo''²⁸.

El Quintín Lame fue una fuerza de cohesión territorial, en donde se plantea la defensa de las comunidades y problemáticas ligadas a la tenencia de la tierra. Este Movimiento Armado, deja sin duda un argumento defensivo y de construcción de autonomía. Uno de los aspectos que se resaltan es la consolidación de la guardia Indígena, proyecto que hace parte de la recuperación de la autonomía de los pueblos indígenas.

Finalmente el movimiento indígena se separa de la ANUC, en tanto la connotación y naturaleza cultural e histórica de cada uno es distinta. A la postre, se crea el Consejo Regional Indígena del Cauca (CRIC) en 1971, fundamentado en los principios de Unidad, Tierra y Cultura. El proceso organizativo del pueblo Yanakona se inscribe dentro de esta lógica, puesto que los líderes eran profesores que estaban organizados en sindicatos y tenían cierta influencia de procesos que se estructuraron en la ANUC y el CRIC.

2.1 El departamento del Cauca: Algunas características organizativas y políticas

El movimiento social en el departamento del Cauca, se inscribe en un contexto de dominación política y discriminación racial. Se ha identificado en materia económica, política, cultural y social características del departamento, que enmarcan la situación histórica de los pueblos indígenas, campesinos y afro descendientes.

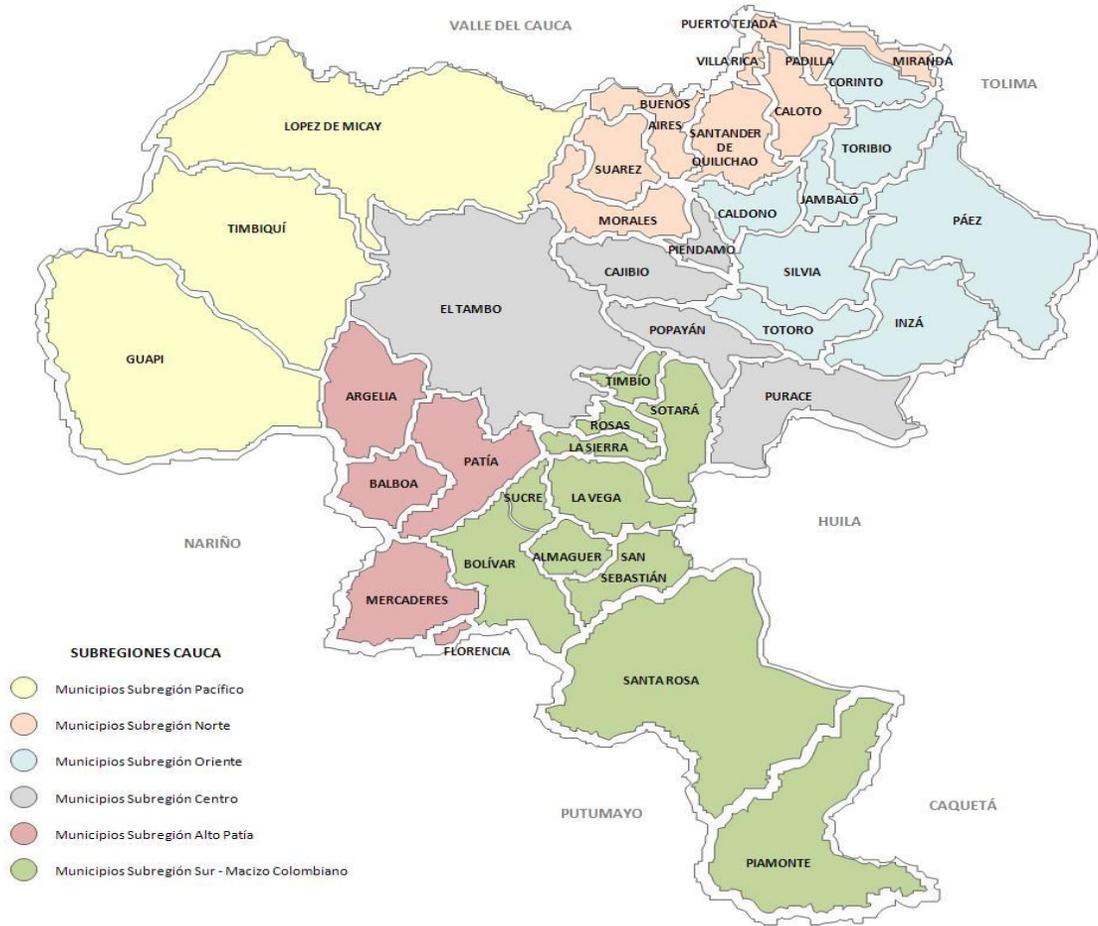
En el Cauca, hasta la década de los setenta, predominaba la hacienda como unidad económica. A diferencia de otras regiones del país, el departamento se aisló frente a un desarrollo económico, social, cultural y político. Las elites payanesas se cerraron económica y políticamente, y el poder de las elites, desencadenó un tipo de cultura política dominante y una mayor agudización de las desigualdades sociales, traducidas en el empobrecimiento de los sectores oprimidos. Estos aspectos facilitaron la repartición de prebendas, empleos y servicios públicos, por parte de líderes políticos de los partidos tradicionales, generando además un arraigo al clientelismo y una fuerte adhesión a los partidos tradicionales.

Uno de los aspectos a resaltar tiene que ver con el aislamiento del Cauca en términos económicos, políticos y sociales, y su innegable división en subregiones que no permite su integración. Este es un departamento de regiones. La región pacífica: López de Micay, Timbiquí y Guapi no tiene conexión directa con el departamento. La zona norte: con los municipios de Suárez, Buenos Aires, Santander de Quilichao, Caloto, Villa Rica, Padilla, Miranda y Puerto Tejada, está más ligada a las lógicas sociales y económicas del Valle del Cauca. El oriente caucano se inscribe a lógicas económicas y culturales del departamento del Huila y la región sur a las dinámicas de Nariño y Putumayo.

²⁸ ESPINOZA Myriam, "Construcción de Sociedades y Recreación Cultural en Contextos de Modernización" "Representación y cambio en el Quintín Lame", S.E, S.L.P,S,F. Consultado el 29 de Marzo de 2011 en: <http://www.antropologia.com.ar/congresos/contenido/49CAI/Espinosa.htm>.

MAPA No 1

Subregiones del Departamento del Cauca



FUENTE: Adriana Trujillo, para grupo de investigación: "Teoría Política, resolución de conflictos y relaciones inter étnicas"
Universidad del Cauca, 2009

El sub regionalismo en el departamento del Cauca ha generado en muchos casos el atraso del departamento y la poca conexión entre sus comunidades. En este aspecto es importante subrayar que el movimiento indígena del Cauca, representado a través de su organización el CRIC, ha intentado generar procesos de unidad y cohesión social, pese a las diferencias de cada una de las etnias indígenas de las subregiones.

Otro de los aspectos a destacar es la influencia de la iglesia católica en la configuración de diferentes relaciones que se afianzan desde la educación. La religión, no sólo fue un instrumento de las elites para mantenerse en el poder, a través de la legitimidad, sino también un proceso que permitió dominar a las comunidades en torno a un dogma. La mentalidad de la iglesia frente al trabajo, desplazó el interés por la actividad productiva para impulsar la rentística y la suntuaria, sobre todo en las clases dominantes.

En términos políticos, el departamento del Cauca refleja la fragmentación regional del poder, ejercido mayoritariamente por las elites, lo que generó que los partidos se convirtieran en mediadores entre el Estado y las elites aristocráticas. Uno de los resultados tiene que ver con una mayor fragmentación regional y local, puesto que los municipios se inscriben dentro de una lógica partidista (liberal ó Conservador) que establece prácticas clientelares y una adhesión arraigada a los gamonales políticos.

Los altos niveles demográficos y organizativos de comunidades indígenas, campesinas y afro descendientes en el departamento del Cauca, define a esta zona como núcleo de resistencia por la lucha de la tierra, la autonomía, la identidad y la cultura. Es aquí donde nace y se consolida el CRIC, organización social que a partir de la década de los setenta inicia una nueva forma de lucha desde la resistencia social.

La presencia de grupos armados ilegales ha sido notoria en el departamento del Cauca, a través de grupos armados como: el ELN (Ejército de Liberación Nacional), el EPL (Ejército popular de liberación), el M-19 (Movimiento 19 de abril), las FARC-EP (Fuerzas Armadas Revolucionarias de Colombia- Ejército del Pueblo), el comando Pedro León Arboleda, el PRT (Partido Revolucionario de los trabajadores), el grupo Jaime Bateman Cayon, y el movimiento Quintín Lame, hoy en día, algunos ya extinguidos. A partir de 1997, se evidencia la llegada de las AUC (Autodefensas Unidas de Colombia) y en el 2000 se consolidan en la región del Suroccidente de Colombia. En este periodo aparecen nuevos actores en la confrontación armada que se vinculan a la siembra de cultivos de uso ilícito, como la coca y la amapola. Esta confrontación la protagonizan las FARC, las AUC, el ELN, el ejército nacional y grupos de narcotraficantes.

La presencia de grupos paramilitares está dada por una condición estratégica del territorio, y antisubversiva por parte de las elites políticas del departamento. Esta dinámica obedece a una desestabilización electoral por el auge de las luchas sociales de Campesinos, Indígenas, Afro descendientes y otros sectores. Además, de la importancia de la costa pacífica, que proporciona una fuerte dinámica al narcotráfico, aunado con la cercanía de los departamentos de Nariño, Huila y Putumayo. En esta lógica de conflicto, se estructuran de 1998 al 2002, un proceso de paz con las Guerrillas y el plan Colombia dirigido por el entonces presidente Andrés Pastrana. Y entre el 2002 y 2008, se materializa la política de seguridad democrática en el gobierno de Álvaro Uribe. Uno de los aspectos a resaltar por su incidencia directa a los territorios indígenas del Macizo Colombiano es la instalación del Batallón de Alta Montaña, Benjamín Herrera en el municipio de San Sebastián en diciembre de 2003, lo que genera graves consecuencias para el ecosistema del Macizo Colombiano. Otro de los aspectos que actualmente golpea fuerte al Macizo Colombiano es la entrada de multinacionales, que establecen una disputa entre los actores de la región y los recursos naturales de la misma.

2.2 Resistencia y movilización social en el Cauca

En el departamento del Cauca, las expresiones y movilizaciones del movimiento campesino e indígena, son animadas por el partido comunista entre 1930 y 1950 y el impacto de los grupos guerrilleros y organizaciones de izquierda. En las décadas de los 70 y 80 se presentan paros cívicos que ponen en evidencia la fragilidad de los partidos políticos y la debilidad del Estado, lo que se manifiesta a través de la politiquería, el clientelismo, el despilfarro del gasto público y la ausencia del Estado en la región. Las protestas de los 80 y 90²⁹ explican la capacidad de movilización en el Departamento. Estas se localizan en el ámbito municipal, a través de paros, marchas, bloqueos de vías y tomas de oficinas públicas. En la década de los 80 se llevó a cabo el paro de Bolívar en 1985, el paro de Sucre en 1986 y una marcha en 1987, que terminó en el Resguardo de Guachicono. Entre los resultados sobresalientes se destaca la convicción de que esta es una forma de resistencia para transformar las condiciones de vida de las comunidades, diferente a la tradicional, mediada por los partidos políticos. En 1989 se da la toma de Argelia³⁰, como estrategia para vincular la administración municipal. Estas movilizaciones, si bien están dinamizadas por un contexto internacional y nacional, hacen parte de una estrategia de resistencia y reivindicación de derechos sociales, políticos, económicos y culturales. En este contexto, la resistencia civil se presenta como un medio para lograr la estabilidad. Escobar³¹, entiende que el proceso de resistencia civil se encamina por una política cultural, donde se asume como una dimensión crucial en la lucha política.

Las comunidades han construido alternativas de resistencia civil frente a diferentes problemáticas, que traspasan la movilización y la protesta. El objetivo se encamina hacia la consolidación de las organizaciones y procesos internos de las comunidades, pasando a ser propositivos y generando formas de desarrollo. Si bien, la movilización, la protesta, los encuentros, los congresos, entre otros, son una estrategia en donde no sólo se visibiliza ante la opinión pública y el Estado las problemáticas y pliego de peticiones, también se convierten en formas de construcción cultural y de identidad. Es en medio de estas movilizaciones que se fortalecen los lazos de cohesión social, a través de costumbres tradicionales y artísticas, tales como la danza, la chirimía, el tejido, entre otros. La vía panamericana del departamento del Cauca, escenario de movilizaciones sociales, se ha convertido en una estrategia importante de resistencia y construcción de identidad.

²⁹ Las movilizaciones de este periodo, son por: Acceso a servicios públicos y sociales, vías, escuelas y viviendas. Recuperación de tierra por parte de indígenas y campesinos. Defensa de los derechos humanos; repudio a los asesinatos de líderes campesinos y de la UP (Unión Patriótica). Rechazo a la fumigación de cultivos de uso ilícito; y a las promesas incumplidas.

³⁰ Los planteamientos de la toma de Argelia se sintetizan en: problemas de titulación, adquisición de tierras, condonación de deudas, ejecución de proyectos productivos, demandas de electrificación, acueductos, alcantarillado, vivienda, escuelas, maestros y reconocimiento de los derechos humanos.

³¹ Escobar Arturo, Sonia Álvarez, Evelina Dagnino, Política Cultural, Cultura Política, Una nueva mirada sobre los Movimientos sociales Latinoamericanos, Taurus. Bogotá, 2001

Una de las movilizaciones con mayor impacto que ha tenido el Cauca, se registra en noviembre de 1999, durante 26 días, sobre la vía panamericana, desarrollada por los campesinos del Macizo colombiano: CIMA (Comité de Integración del Macizo Colombiano). Ahí, participaron más de 40 mil campesinos, maestros, estudiantes y posteriormente el sector indígena del departamento del Cauca. Algunos de los puntos en el pliego de peticiones se centraron en: un plan de reforma agraria integral, protección a los derechos humanos, planes para la conservación del medio ambiente y programas para incentivar la cultura, la capacitación y la participación comunitaria. Si bien, el pueblo Yanakona ha participado activamente en diferentes movilizaciones y protestas, éstas no hacen parte de una estrategia central o eje político para el proceso, en tanto: *“Estas comunidades han sido más dada al diálogo, que a la protesta a diferencia de las comunidades del Norte”*³².

Una de las estrategias de resistencia, como se puede observar en las tablas 1 y 2, es la movilización y la minga como forma de reconstruir procesos autónomos y de participación comunitaria. Sin embargo, la acción colectiva del pueblo Yanakona, se centra en el consenso y conflicto. El consenso se consolida como una estrategia preponderante, antes de agotar los mecanismos que conducen al conflicto. La participación activa de las comunidades Yanakona en la movilización, se define como un mecanismo de integración, cohesión social y solidaridad con los demás sectores sociales, convirtiéndose este, en un espacio propicio para repensar y construir identidades, a través de la motivación y participación de los más jóvenes.

En las tablas 1 y 2, se puede observar las movilizaciones entre 1997 y 2008, por parte de campesinos e indígenas del departamento del Cauca. La movilización se convierte en una estrategia preponderante en la lucha. Sin embargo, la participación del movimiento Yanakona, se concreta en ayudas materiales, (víveres, y dinero en efectivo) muestras artísticas (danza, música, artesanías y ritos ancestrales) y participación activa de comuneros en el proceso de movilización. En este sentido, la acción colectiva se concreta en la solidaridad y se presenta como una expresión directa de intereses comunes de una comunidad formada. Tilly³³, enfatiza en el conflicto y la acción colectiva discontinua, frente a las idea de acción colectiva como colaboración. La resistencia de los yanakonas, ha sobrepasado la movilización social, hacia procesos internos que fortalecen lazos de unidad y solidaridad entre sus gentes. Esto, se materializa, a través de mingas³⁴, asambleas³⁵, encuentros y recuperación de prácticas espirituales originarias y ancestrales (Inty raymi, Killa Raymi y Kapac Raymi).

³² Entrevista a Elmer Antonio Jiménez, ex Gobernador Mayor del Resguardo de Pancitara. Pancitara (la Vega) 10 de julio de 2010.

³³ AGUIAR Fernando Intereses individuales y acción colectiva /Comp.: Editorial Pablo iglesias, Madrid 1991.

³⁴ “La Minga es trabajo mutuo y colectivo, donde se hace práctico el discurso de la reciprocidad y la equidad, pues aquí todos aportan desde sus conocimientos, experiencias y fuerzas de su comunidad. Es donde se comparte trabajo, saberes, mitos, cuentos y leyendas. La minga es la máxima expresión ancestral de la identidad indígena. En: Cabildo mayor yanakona, ¿la educación es el camino? Construyendo memoria Yanakona, cabildo mayor yanakona 2006-2008, Popayán, 2008, pág. 33.

³⁵ Las asambleas son el alma de un pueblo

El ejercicio de la resistencia, supera la acción directa y la violencia, extendiéndose a toda práctica social y cultural. Esta no es solo una forma de confrontación a un ejercicio dominante de la política o la cultura, es también, la construcción de proyectos de vida y de sociedad. Es en esta dirección, donde la resistencia para los Yanakonás se centra en la construcción del plan de vida, el cual emerge desde la vida comunitaria.

TABLA No 1

Movilizaciones: Indígenas y Campesinos del Cauca: 1997-2002

TITULO	DIARIO	M	A	ACTORES	FORMAS DE ACCION	MUNICIPIO
Protesta por incumplimiento	El Liberal	6	1997	Campesinos	Movilización	Popayán, Rio blanco
Toma de Timbio por incumplimientos	El Liberal	6	1997	Campesinos	toma de alcaldía	Timbio
Campesinos protagonizaron una marcha sin precedentes	El Liberal	1	1998	Campesinos	Movilización	Cauca
Otro taponamiento	El Liberal	10	1998	Indígenas	movilizacion	Popayán
Cabildo por la Vida en el Macizo.	El Tiempo	4	1999	Indígenas	movilizaciones	Almaguer
Costoso bloqueo de la panamericana	El Liberal	6	1999	Indígenas	movilizaciones	Piendamopanamericana
Cauca también en el paro agrario	El Liberal	7	1999	Campesinos	movilizaciones	Popayán panamericana
Campesinos taponan la vía panamericana.	El Espectador	11	1999	Campesinos y posteriormente indígenas	movilizaciones	Panamericana
Normalidad en protesta indígena	El Liberal	4	2000	Indígenas	movilizaciones	vía panamericana
Campesinos del Cauca claman ayuda al gobierno	El Liberal	6	2000	Campesinos	movilizaciones	Bogotá
Taponan vía al Macizo Colombiano.	El Tiempo	1	2002	Campesinos	Movilizaciones	Panamericana
Bloquean otra vez la panamericana	El Liberal	6	2002	Indígenas	movilizaciones	Panamericana
Defensa de la institucionalidad	El Liberal	7	2002	indígenas y campesinos	movilizaciones	Totoro
Territorio de paz	El Liberal	7	2002	Campesinos	movilizaciones	Popayán
Pliegos del movimiento	El Liberal	9	2002	indígenas y campesinos	movilizaciones	Panamericana
Marcha por la unidad del pueblo YANAKONA	El Liberal	10	2002	indígenas YANAKONAs	Movilización	Popayán
Manifestación de resistencia pacífica	El Liberal	12	2002	Indígenas	movilizaciones	Jámbalo

Fuente: El liberal, 1997-2008

TABLA No 2

Movilizaciones: Indígenas y Campesinos del Cauca: 2003-2008

TITULO	DIARIO	M	AÑO	ACTORES	FORMAS DE ACCION	MUNICIPIO
El Naya de protesta en Popayán	El liberal	11	2003	Indígenas, Campesinos y Afro descendientes	Protesta	Popayán
La Sierra marchó por la paz y el respeto a la vida	El liberal	2	2004	Campesinos e Indígenas	Movilización	La Sierra
Tensión en zona Indígena	El liberal	5	2004	Indígenas	Movilización	Caldono
Minga Indígena no es solo una marcha	El liberal	9	2004	Indígenas	Movilización	Santander de Quilinchao
Gran movilización en el departamento del Cauca	El liberal	10	2004	Indígenas, Campesinos y Ciudadanía en general	Movilización	Cauca
Indígenas y campesinos entre lo ilegal y lo legal	El liberal	6	2005	Indígenas y Campesinos	Protesta	Totoro
Exigencias campesinas	El liberal	7	2005	Campesinos e Indígenas	Movilización	Caloto, Miranda, Toribio
Visitas a comunidades del Norte	El liberal	7	2005	Campesinos, Indígenas y Afro descendientes	Movilización	Tacueyo, Toribio, Caldono
Desarrollo de la cumbre, ensombrecido por los disturbios y taponamientos	El liberal	5	2006	Indígenas	Movilización	Piendamó
Marchas indígenas sin el aval del Cric	El liberal	8	2006	Indígenas	Movilización	Santander de Quilinchao
Jámbalo reclama la verdad	El liberal	9	2006	Indígenas	Movilización	Jámbalo
Acuerdos entre comunidades y gobernantes municipales	El liberal	10	2006	Indígenas	Movilización	
Movilización por el derecho a la educación y a la salud	El liberal	4	2007	Indígenas	Movilización	Popayán
Marcha indígenas en Bogotá	El liberal	7	2007	Indígenas	Movilización	Popayán-Bogotá
Tensa calma sobre la panamericana	El liberal	10	2007	Indígenas	Movilización	vía panamericana
Movilización indígena	El liberal	11	2007	Indígenas	Movilización	vía panamericana
Concentración indígena	El liberal	3	2008	Indígenas	Movilización	resguardo la María, Piendamó
Jóvenes indígenas marcharon por el Cauca	El liberal	6	2008	Indígenas	Movilización	Caldono
En firme permanece marchas de comunidades Indígenas	El liberal	7	2008	Indígenas	Movilización	vía panamericana

Fuente: El liberal, 1997-2008

Para el movimiento indígena del Macizo Colombiano, la movilización no es una expresión prioritaria en la lucha, pero, es necesaria cuando se agotan los mecanismos de negociación y consenso, aquí aparece el conflicto como una esfera principal en la acción colectiva. Las tablas 1, y 2, pretendieron demostrar la capacidad de movilización del departamento del Cauca, por parte de los sectores Indígenas y Campesinos. Si bien el pueblo Yanakona no tiene como referente primordial la movilización, participa activamente de los procesos de movilización y organización que se dan a nivel Regional. En la tabla No 3, se presenta a modo de ejemplo, cómo en materia ambiental, se realizan negociaciones con los principales entes representativos del Estado. Sin embargo, cuando se considera que no es posible llegar a un consenso a través del dialogo y la concertación, se apela a medidas de hecho, manifestadas en la movilización y la protesta social.

TABLA No 3
Consenso y conflicto: algunas noticias de prensa 2007-2008

TITULO	DIARIO	MES	AÑO	ACTORES	MUNICIPIO	NOTICIA
Visita ministerial al resguardo de Pancitara	el liberal	7	2007	indígenas- gobierno	Pancitara: la Vega	Andrés Felipe Arias visitará el resguardo de Pancitara para tratar temas como ampliación del territorio, proyectos agropecuarios y de saneamiento básico.
Guardia indígena no permitirá entrada al macizo	el liberal	8	2007	indígenas Yanakonás	Macizo Colombiano	Los YANAKONAS redactaron un documento en el que se rechaza rotundamente la incursión de expediciones a sus territorios sagrados y tomaran medidas de hecho si no se cumplen. Esta fue la conclusión a la que llegaron los nativos después de reunirse en Bogotá con las distintas delegaciones de comunidades de todo el país. Consideran que se está violentando su autonomía y costumbres.
Indígenas YANAKONAs	el liberal	2	2008	indígenas Yanakonás	Bogotá	El cabildo mayor yanakona, se reunirá en Bogotá, con el ministro de medio ambiente para presentarle proyectos concretos en materia ambiental.

Fuente: el liberal 1997-2008.

Los procesos de resistencia han estado influenciados por los partidos políticos tradicionales y el conflicto armado, lo que ha dificultado que las comunidades lideren proyectos reales de autonomía³⁶.

³⁶ La autonomía como manifestación de resistencia ante el capitalismo neoliberal, es un camino para generar espacios de participación activa en la construcción de la realidad. Refleja la historia y pensamiento, la forma de organización, de cuidar la naturaleza y relacionarse con ella. Implica tener territorio sobre el cual se pueda auto determinar como un pueblo sustentado en la cultura y la cosmovisión. La autonomía es una cuestión social, económica, cultural y política en el sentido de ser una propuesta de sociedad; un movimiento en la

2.3 Resguardo³⁷ de Rioblanco: promotor de la lucha del pueblo Yanakona

La comunidad indígena del Macizo Colombiano inicia el proceso organizativo en la década de los 80, en el marco de las movilizaciones y luchas sociales del movimiento indígena del departamento del Cauca, a través del CRIC y la ANUC. El objetivo fundamental se centró en la “*la unión del pueblo Yanakona, a través de un proceso reivindicativo, basado en el respeto de los derechos comunitarios y la defensa del territorio, valorizando las costumbres propias*”³⁸. Uno de los primeros retos fue recuperar “la autoridad del cabildo”, desestabilizada por el poder clientelar y la influencia de los partidos tradicionales.

Los partidos tradicionales (Liberal y Conservador), históricamente han establecido los lineamientos políticos en los resguardos, debido a una cultura política de dominación, clientelismo, y paternalismo. El partido liberal mantuvo un fuerte control sobre las comunidades de la región, puesto que le representaban un importante caudal electoral. A nivel local y regional la autoridad y el control político eran ejercidos por líderes políticos tradicionales, quienes pasaban por alto la jurisdicción de los cabildos. La incidencia de estos procesos en términos de pérdida de autoridad, generó procesos de autoconciencia política, donde la escuela fue uno de los motores fundamentales en el auge y estructuración del movimiento Indígena Yanakona.

2.3.1 El despertar de los indígenas del Macizo Colombiano

El proceso organizativo del pueblo Yanakona, emerge en el marco del comité sindical de maestros del resguardo de Rioblanco, quienes se reúnen en un primer momento con el objetivo “de recuperar la autoridad del cabildo”, frente a la pérdida gradual de identidad y autonomía. Al respecto Osvaldo Cerón, afirma:

“los Chicanganas eran los que gobernaban desde 1930 y como decían que eran los que más hablaban y eran por ratos politiqueros, eran de los que decían no pues dejen

búsqueda de una participación real dentro de un proyecto de Estado- nación. En: Cabildo mayor yanakona, ¿la educación es el camino? Construyendo memoria Yanakona, cabildo mayor yanakona 2006-2008, Popayán, 2008, pág. 16.

³⁷ Los resguardos del Macizo colombiano en el siglo XVII, según Friede “no son concentraciones naturales de tribus originarias del sitio, sino núcleos formados artificialmente como consecuencia del despojo forzoso o legal, al que sometió el español a la población indígena, ocupando sus tierras más bajas” (FRIEDE, Juan, El indio en la lucha por la tierra, historia de los resguardos del macizo central colombiano, editorial la chispa, Bogotá, 1972, pag 21). Estos indígenas forasteros, sobre todo Anaconas, YANAKONAs o Yanacunas, fueron traídos del sur (Perú, Bolivia) por los conquistadores, por eso son considerados descendientes de los Incas. Se dice que los conquistadores utilizaban miles de YANAKONAs en sus expediciones guerreras, como cargueros y los llevaban a partes muy distantes del lugar de su origen. Al inicio del siglo XVIII, “encontramos caciques de indios anaconas: además las autoridades españolas hacían repartimientos de terrenos reales, para que fundaran sus pueblos como los demás indios” (FRIEDE, 1972, pág. 23) Las leyes que se establecieron para acabar con los resguardos, generaron un tipo de desarticulación cultural, lo que llevo a una progresiva desaparición de la lengua, la religión y la mayor parte de las costumbres indígenas. Actualmente la población indígena del macizo está constituida por 5 resguardos ancestrales (Rioblanco en Sotarà, Guachicono y Pancitara en la Vega, Caquiona en Almaguer y San Sebastián en San Sebastián).

³⁸ Programa de Educación del Cabildo Mayor Yanakona, Documento “el modelo educativo Yanakona”, Cabildo Mayor Yanakona, programa de educación, Ministerio de educación Nacional, 2010. Pág. 17

*a tal persona ser gobernador, terminando el periodo que siga o que no siga otro Chicangana y así seguía montado todo ese tiempo 20, 10 años montados como gobernadores del cabildo, o si no ellos nombraban a uno que fuera del agrado de ellos. El ultimo Chicangana que estuvo fue Manuel dolores Chicangana que era el que tuvimos que enfrentar nosotros, el era padrino mío, pero yo con mis ideales lo enfrente, porque él era politiquero, de esos duros el fue de la asamblea del Cauca, el fue alcalde de Sotara. Lo llevo el padre Amadeo Candolfi de Francia, a España a Canadá, el era muy recorrido, pero con todos esos pergaminos, nosotros lo enfrentamos con ese objetivo que le estoy diciendo: rescatar la autoridad del cabildo.*³⁹

Una de las primeras acciones en la construcción del proceso fue reunir a ex gobernadores, mayores, profesores, cabildantes y comunidad en general para socializar y reconstruir a través de la tradición oral la historia y las costumbres ancestrales. En este caminar de recuperación de la identidad se organizan semanas culturales, con la participación de todo el resguardo, en donde se invitaron a personas con experiencia y conocimiento acerca del cabildo y del proceso. Estos encuentros se convirtieron también, en los espacios para resaltar y recuperar tradiciones ancestrales, como la danza, las coplas, las chirimías, los sainetes, el tejido y las comidas típicas. La respuesta fue positiva, puesto que llevó a que se extendiera a los demás resguardos y se empezarán a realizar eventos comunitarios, tales como encuentros zonales con maestros de la Vega, la Sierra, Guachicono y San Miguel.

Los pioneros en la estructuración del proceso político- organizativo del pueblo Yanakona fueron los Resguardos de Rioblanco, Guachicono, Pancitara, Caquiona, y Venecia. *“Esto es como un rio, una represa, entre mas avanza va cogiendo más fuerza, esto parece que ya nadie lo detiene. El proceso había tenido un rumbo muy grande como una represa, ya nadie la detuvo.*⁴⁰ El proceso organizativo de reindigenización al que le apostaron las comunidades indígenas del Macizo Colombiano, tuvo como objetivo denominarse como un grupo étnico diferencial, que responde a dinámicas culturales y sociales diferentes. En medio de este proceso, se interrogaron sobre su procedencia y cómo identificarse, primer paso para estructurar una identidad colectiva *“La necesidad surge de no ser simplemente indígenas para contar en las votaciones, necesitamos identificarnos y saber quiénes somos”*⁴¹

En este camino de reencuentro e identificación, aparecen estudiosos de las ciencias sociales como Ary Rolando Campo Chicangana, (estudiante de la universidad del Valle y oriundo del Resguardo de Rioblanco en Sotara), y Carlos Vladimir Zambrano, entre otros, quienes socializaron una serie de investigaciones que permitían establecer la procedencia de los pueblos indígenas del Macizo, el resultado fue la descendencia de la etnia Yanakona. A

³⁹ Entrevista a Osvaldo Cerón, Gobernador del Cabildo Interno de la Colonia de Rio Blanco. Popayán 6 de septiembre de 2009.

⁴⁰ Entrevista a Osvaldo Cerón, Gobernador del Cabildo Interno de la Colonia de Rio Blanco, Popayán 6 de septiembre de 2009.

⁴¹ Entrevista a Elmer Antonio Jiménez, ex Gobernador Mayor del Resguardo de Pancitara. Pancitara (la Vega) 10 de junio de 2010.

través de una asamblea realizada en el teatro Amadeo Candolfi de Rioblanco, se acogió la idea y se decidió denominar a la etnia del Macizo Colombiano como YANAKONAS.

El proceso fue comunitario y se gestó desde la base de las comunidades. La escuela fue un instrumento que generó una serie de iniciativas culturales, políticas y sociales dirigidas a toda la comunidad, revitalizando procesos identitarios que más tarde se expresarían en la conformación de la organización social. La política de consolidación que emergió con el fin de reconstruir la identidad étnica y política está dada por el sistema educativo como promotor del cambio social, la lucha contra el individualismo y la construcción de autonomía e identidad.

MAPA No 2 RESGUARDOS ANCESTRALES DEL MACIZO COLOMBIANO



Fuente: Zambrano Carlos Vladimir, Hombres de Páramo y Montaña, Santafé de Bogotá, Instituto Colombiano de Antropología, Colcultura, PNR

2.3.2 Dinámicas Organizacionales del Pueblo Yanakona

Uno de los aspectos culturales y ancestrales que se conservan desde la época de la colonia, es la organización política, representada a través del cabildo y el Resguardo. Esta figura administrativa les permitió confrontarse y asumirse como indígenas Yanakonanas. Uno de los aspectos a resaltar es que desde antes de la década de los ochenta el cabildo existía como máxima autoridad, sin embargo estaba mediada y controlada por intereses partidistas, bien sea del partido liberal o el conservador, lo que significaba que en el orden formal esta era una figura netamente representativa. Sin embargo, después de la década de los ochenta, se inicia el proceso de recuperación de la autonomía y la identidad que asume el reto de recuperar la autoridad del cabildo. Los cabildos estaban conformados por ocho miembros: Gobernador principal y suplente, regidor

primero, regidor segundo, alcalde primero, alcalde segundo, alguacil y secretario. Actualmente está conformado por Gobernador, Vicegobernador, Fiscal y tesorero, secretario y cabildantes.

“El Cabildo es la instancia política que toma las decisiones a nivel de toda la comunidad, adjudica el derecho de usufructo de las parcelas de tierra a cada comunero, vela por el bienestar de los ancianos, organiza actividades comunales, resuelve conflictos internos y representa a la comunidad indígena ante otras instancias políticas regionales y nacionales”⁴².

Pero sin lugar a dudas la máxima autoridad es la comunidad y la organización familiar. Pues es en las asambleas donde se toman las principales decisiones que afectan a las comunidades, y es esta quien decide el camino por el cual hay que caminar. Además de que es quien elige el Cabildo por un intervalo de tiempo de un año, con la posibilidad de reelección. Las asambleas y las mingas se realizan según la disposición del cabildo para consultarle a la comunidad los proyectos o los asuntos de la comunidad, pues es la asamblea en pleno quien toma la última decisión.

2.4 La organización social: de la DIZIMAC al Cabildo Mayor YANAKONA

El 16 de febrero de 1990, el pueblo yanakona se reúne en el resguardo de Rioblanco (Sotarà) y se plantea como objetivo central la unificación de los cabildos. El resultado es el surgimiento del ser “YANAKONA” en el marco de su movimiento regional, como ente representativo con el nombre de DIZIMAC (Directiva Zonal Indígena del Macizo Colombiano). La Dizimac tenía como objetivo trabajar en función de la unidad y abrir una senda para buscar la identidad, a través de la historia “No se trataba sólo de decir somos YANAKONAS, sino de hacer un trabajo para hacernos sentir como pueblo.”⁴³ En 1991 se convierte en Diyimac (Directiva Indígena YANAKONA del Macizo Colombiano), quién continua con el proceso de integración y lograr reconocimiento frente a la sociedad y el Estado.

En 1992, se piensa en la configuración de una estructura organizativa que pudiera ser legitimada tanto en el ámbito interno como en el externo. “*Es así que con motivo de la celebración de los quinientos años de dominación, marginamiento y desconocimiento, primero por los invasores europeos y luego por el Estado colombiano, se da paso a constituir el Cabildo Mayor como la organización máxima del Pueblo YANAKONA*”⁴⁴

⁴² CABILDO MAYOR YANAKONA, Una mirada a nuestra historia Yanakona, consultado el 29 de marzo de 2011 en http://www.nacionyanakuna.org/Paginas/Quienes_Somos/Quienes%20somos.htm

⁴³ Memorias, del noveno encuentro sociopolítico y cultural del pueblo YANAKONA “Dimas Onel Majin Palechor” Cali, 29, 30, 31 de octubre y 1 de noviembre de 2004.

⁴⁴ Memorias, del noveno encuentro sociopolítico y cultural del pueblo YANAKONA “Dimas Onel Majin Palechor”, 2004.

En 1995 es elegido Dimas Onel Majin⁴⁵ como Gobernador Mayor, quién da inicio a su gestión con la propuesta de la construcción del Plan de Vida, basado en los principios de Unidad (Formar una sola organización), Autonomía (Ejercicio práctico de la autoridad), Territorio (Espacio donde se desarrollan las actividades del Pueblo YANAKONA.) y Cultura(características especiales de identidad⁴⁶). En 1997, da inicio a la formulación del plan de vida “Reconstruyendo la casa YANAKONA” que se inscribe en un ambiente de integración y participación de toda la comunidad.

Se considera al Cabildo Mayor, todo el Pueblo YANAKONA cuya máxima expresión se hace a través de encuentros, que se realizan cada año cuando lo considere necesario el colectivo de Cabildos. Otra de las instancia son las asambleas de Cabildos, quienes después de las comunidades en pleno son quienes determinan el que hacer en el marco del programa de trabajo.

“Como ente ejecutivo, el Cabildo Mayor elige democráticamente una Directiva conformada por cinco dignatarios cuyos cargos son Gobernador Mayor, Vicegobernador Mayor, Secretario, Tesorero y Fiscal. Esta junta es la encargada de ejecutar lo propuesto en los encuentros como mandato del Pueblo YANAKONA y lo establecido y regulado por la Asamblea de Cabildos⁴⁷”.

El Cabildo Mayor Yanakona, que es todo el pueblo Yanakona, es la máxima autoridad, tiene una funcionalidad política, operativa y administrativa en espiral: Así: Directiva del Cabildo Mayor (5 personas elegidas Comunitariamente) y Equipo Colaborador, Consejo de Autoridades Tradicionales (Gobernadores ancestrales), Coordinadores de Programas, Coordinadores de Proyectos, Asamblea Comunitaria (Instancia que decide), Cada Pilar y programa a su vez tiene su respectiva estructura funcional y operativa

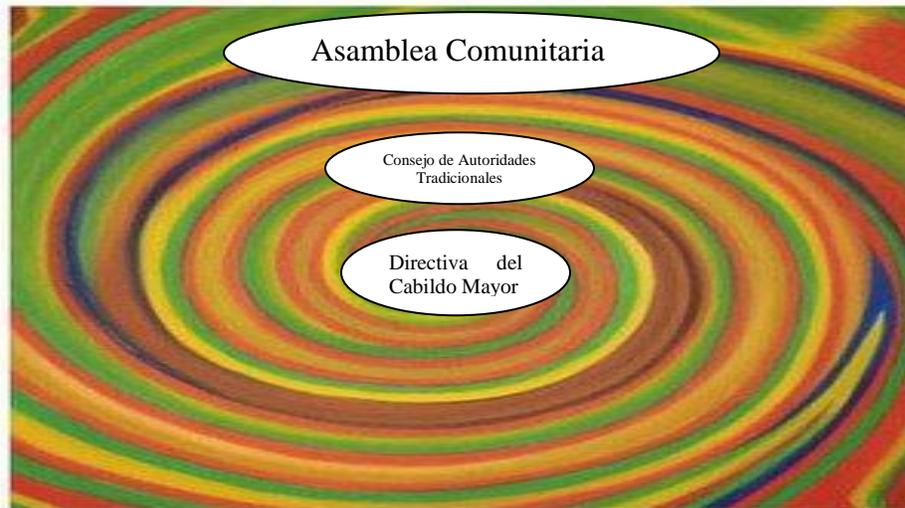
⁴⁵ El 1 de noviembre de 1995, los enemigos del proceso de reconstrucción de la identidad cultural yanakona, lo asesinan vilmente cuando se desplazaba a la casa de sus padres en la vereda Pueblo quemado. Este asesinato está asociado con la intensificación y rechazo a los cultivos de amapola en el Resguardo. En Memorias del Noveno encuentro sociopolítico y cultural del Pueblo Yanakona “Dimas Onel Majin Palechor, del 29 de octubre al 1 de octubre de 2004, en http://www.nacionyanakuna.org/Paginas/Docs_NacionYanakuna/Documentos%20nacion%20yanakuna.htm, 1 de junio de 2010.

⁴⁶ Memorias, del noveno encuentro sociopolítico y cultural del pueblo YANAKONA “Dimas Onel Majin Palechor”, 2004.

⁴⁷ CABILDO MAYOR YANAKONA, Proyecto Integral de Desarrollo Pueblo Indígena YANAKONA, S.E, S,L.P, 2001-2002

IMAGEN 1

Estructura Organizativa del Cabildo Mayor Yanakona



3. Proceso Social y Político del Plan de Vida “Reconstruyendo la Casa Yanakona”

Los planes de vida son el resultado de los logros obtenidos en el marco de la lucha indígena. La Constitución de 1991 estableció los territorios indígenas como entidades territoriales de la República y manifiesta en el art. 330 de la Ley orgánica de ordenamiento territorial, que las comunidades deben “diseñar las políticas, los planes y programa de desarrollo económico y social dentro de su territorio, en armonía con su plan de desarrollo”. A partir de 1991, los planes de desarrollo se convierten en una necesidad, que luego en el caso de las comunidades y pueblos indígenas, han sido llamados planes integrales de vida. “Para los YANAKONAS el plan de vida es un proceso ancestral, sociocultural y político el cual se valora, se hace seguimiento y se ajusta permanentemente.” *Existen dos dimensiones del Plan de Vida: Una apunta a la pervivencia cultural, es decir, al sentido, a la razón de ser y de permanecer como indígenas. Y la otra a la supervivencia que como seres biológicos tienen derecho, con dignidad y con calidad de vida, pensada está, desde nuestra propia concepción de bienestar*⁴⁸.

El plan de desarrollo tiene como objetivo central la planeación de los recursos económicos para la inversión a corto y mediano plazo. Este se consolida en la plataforma de un gobierno, para cumplir las políticas impuestas desde el Estado, para el mejoramiento de la calidad de vida de los ciudadanos. A diferencia de este, el plan de vida del pueblo yanakona, consolida desde una visión integral, los aspectos políticos, económicos, educativos, culturales y sociales. Su proyección es a largo plazo y es construido por toda la comunidad, como un mandato, contiene cultura, identidad, pensamiento ancestral y el significado del ser YANAKONA.

⁴⁸ Conceptos del Pueblo Indígena YANAKONA, www.nacionyanakuna.org, 13 de mayo del 2007.

La formulación del Plan de Vida, permitió determinar la guía o el camino que debe seguir el Pueblo Yanakona para su desarrollo integral. La permanente presión de la cultura occidental llevó a que las comunidades se desconocieran como indígenas y empezarán a cambiar sus dinámicas y prácticas. En el Plan de Vida se determinan las principales problemáticas que afronta la comunidad y el territorio.

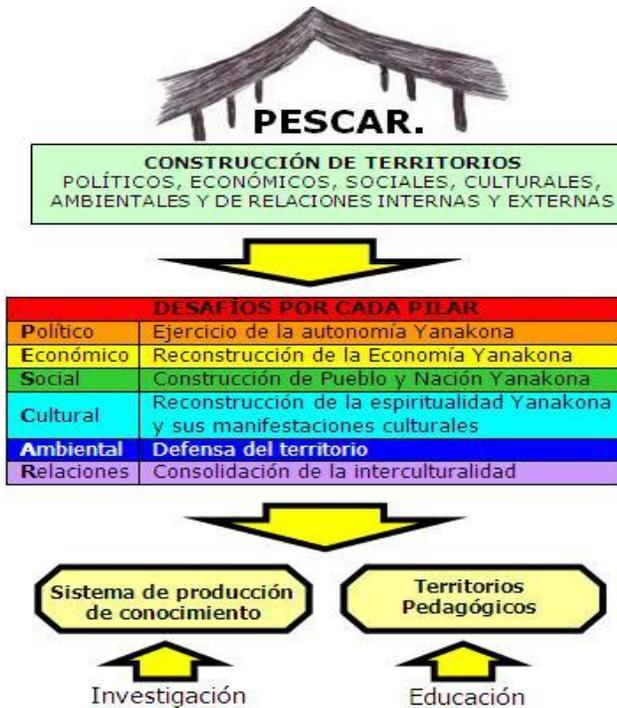
- Asentamiento de foráneos.
- Presencia de cultivos ilícitos
- Presencia de grupos armados al margen de la ley
- Escasez de tierras para trabajar
- Alto índice de emigración
- Desorden social y violación de los derechos humanos
- Mal manejo del medio ambiente
- Bajo rendimiento y pérdida gradual en la producción agrícola y pecuaria
- Aumento del índice de desnutrición
- Altos índices de morbilidad y mortalidad
- Falta de vías de transporte
- Deficiencia en servicios Públicos: comunicaciones, energía eléctrica, agua potable y alcantarillado.

Con base en este diagnóstico se crearon los pilares de la casa yanakona: político, económico, social, medio ambiente, cultural y relaciones externas (PESCAR). Cada uno de ellos tiene objetivos específicos que se concretan en proyectos a mediano y largo plazo. A continuación se presenta un diagrama de los pilares del plan de vida y como están sustentados.

Cada uno de los pilares se afianza sobre la percepción de las problemáticas que enfrentan las comunidades. El propósito está dirigido a recuperar la identidad, bajo procesos organizativos que se cimientan en la base del plan de vida. Uno de los ejes sobre los que se afianza la casa Yanakona es la educación. Si bien, esta fue la que permitió gestar y organizar el proyecto indígena YANAKONA desde el resguardo de Rioblanco, en un primer momento. Hoy en día es el camino que permitirá afianzar el proceso, en una etapa que se ha denominado “darle vida al plan de vida”.

IMAGEN No 2

Construcción de Territorios: Pilares de la Casa Yanakona.



Fuente: Cartilla La educación es el camino, Cabildo Mayor Yanakona.

Pilar económico, apela por una economía propia, que permita generar procesos de auto sostenimiento y desarrollo, en este punto es importante la capacitación y el territorio como base fundamental. La economía se ha visto profundamente afectada por los procesos de neoliberalismo y conflicto armado que condujeron a los cultivos de uso ilícito.

Pilar medio ambiente, en términos globales este es uno de los más importantes, puesto que afecta no solo el nivel local, si no que traspasa a un nivel global. Además, porque es la defensa de la vida, donde el pueblo yanakona vive según sus costumbres y se reafirma en ellas en la búsqueda constante del equilibrio entre hombre-naturaleza. En términos de *medio ambiente* las comunidades indígenas y campesinas, introducen los valores tradicionales de la naturaleza y en respuesta a ella, confrontan a la innovación tecnológica, que destruye o afecta de manera significativa el medio ambiente.

En 1996, se inició el convenio inter corporativo plan de acción para la recuperación, conservación y manejo del Macizo Colombiano. Entre 1997 y 1999, se presentaron encuentros con la participación de diferentes autoridades institucionales y ancestrales. El

propósito generar salidas que enfrenten el deterioro ambiental al que está expuesto el Macizo Colombiano, frente a políticas globalizantes y a la amenaza que representan las multinacionales y la instauración de batallones en zonas de paramo, como la instalación del el Batallón de alta montaña en San Sebastián en el 2005. Un ejemplo de ello es la inexequebilidad del “estatuto de desarrollo rural”. Durante el gobierno de Alvaro Uribe se afianzan ideas alrededor de desocupar al Macizo colombiano de sus gentes: yanakonas y campesinos, protectores milenarios “*para entregárselo a las multinacionales del agua y posiblemente como escenario de la base militar norteamericana que actualmente está en territorio ecuatoriano en la localidad de Manta*”⁴⁹. Frente a esta dinámica, las comunidades decidieron reunirse en la vereda de Monterredondo, jurisdicción del resguardo de Guachicono y San Sebastián, debido a que miembros de la CRC notificaron a indígenas para desalojar y abandonar las parcelas que quedan en la falda del paramo. “*Además con acento de amenaza les decían que si no desalojaban o cesaban actividades agrícolas por las buenas en esos sitios, los bajarían con el ejército que tiene una base en la misma vereda para llevarlos a la cárcel*”⁵⁰.

Este puede constituirse en un ejemplo de resistencia civil, frente a la agresión del medio ambiente y a sí mismo a la reafirmación de su autonomía. El objetivo es liberar el territorio de agentes externos que buscan dañarlo y apropiarse de él. Este es un proceso que genera lazos de solidaridad entre campesinos e indígenas de la región.

Pilar cultural, lo cultural, representa lo mítico y lo natural, recreados a través de la danza, la música, el tejido tradicional, los mitos, el vestido, la lengua, la medicina tradicional, entre otros aspectos que representan la construcción material de la identidad. El objetivo principal es recuperar, fortalecer y conservar la cultura, en donde la organización y la participación comunitaria permiten vislumbrar un espacio político de construcción de sentidos.

Pilar relaciones, se enfoca hacia las relaciones internas, representadas en la unidad de las diferentes comunidades que hacen parte del pueblo YANAKONA, como también a las relaciones externas con otros grupos sociales. El objetivo es afianzarla y tejer lazos de unidad, sin olvidar la diferencia que los identifica.

Pilar político, Responde al ejercicio de la autonomía y del gobierno propio como base de la cultura, expresado a través del control social, la participación y decisión comunitaria. Permite encontrarse con la unidad y la organización. Uno de los objetivos es la aplicación de la justicia propia, conforme a los usos y las costumbres. Es el ejercicio de la autonomía lo que ha permitido enfrentarse a las problemáticas, actores y factores externos que

⁴⁹CONSEJO DE AUTORIDADES TRADICIONALES DEL PUEBLO YANAKONA CABILDO MAYOR, Continúa el despojo territorial del Macizo Colombiano por parte del gobierno. Vereda Monterredondo territorio yanakona, consultado el 21 de marzo de 2009, en <http://www.cric-colombia.org/noticias/index.php?show=6&catid=2>, 15 de abril de 2009.

⁵⁰CONSEJO DE AUTORIDADES TRADICIONALES. 2009, “Continua el despojo territorial del Macizo Colombiano...”

amenazan la unidad y la identidad. En este aspecto se han identificado unas problemáticas, las cuales se desarrollaran en el siguiente capítulo.

1. Presencia de partidos políticos, que amenaza la autonomía de los cabildos.
2. Presencia de grupos armados (guerrilla, ejército y paramilitarismo).
3. Cultivos de amapola, que generan desorden social y medidas de emergencia.

SEGUNDO CAPITULO

TRADICIONALISMO POLÍTICO, CULTIVOS DE USO ILÍCITO Y CONFLICTO ARMADO EN EL PROCESO ORGANIZATIVO DEL PUEBLO YANAKONA

El departamento del Cauca no es ajeno al conflicto armado, ni al bipartidismo. La autonomía e identidad del movimiento indígena son afectadas, por la fuerte estructura de los partidos tradicionales y los cultivos de uso ilícito que acentúan el conflicto armado. Estos aspectos generaron desarticulación social y pérdida de costumbres ancestrales. En este contexto se estructuraron procesos de resistencia y unidad, a través de la configuración del plan de vida.

La presencia e incidencia de los diferentes actores, bien sean partidos políticos o actores armados (ELN, FARC, AUC) configuran una política destructiva de costumbres y saberes propios. En este sentido, se plantea cuál ha sido la incidencia de estos procesos en las comunidades indígenas del Macizo Colombiano. Pues si bien, han generan rupturas que amenazan la estabilidad de las organizaciones y movimientos sociales, posibilitan mayor unidad, expresada a través de dinámicas de resistencia, movilización y organización social.

1. Bipartidismo en el departamento del Cauca

Una de las variables que incide en los procesos organizativos del pueblo Yanakona, es el tradicionalismo político de la región. Este ha favorecido el conflicto armado en Colombia⁵¹. El resultado es la polarización de la sociedad, producto de la confrontación bipartidista del siglo XIX, que fue definitivo en la construcción de formas de poder lineal, que trascendieron a procesos organizativos y a una nueva manera de establecer la política a nivel local y nacional. Una política marcada por el tradicionalismo de las elites, que reproducen formas clientelistas. Los problemas de las comunidades se ven acrecentados, frente a una desigualdad marcada por la insuficiente distribución de riqueza y por la violación continua y sistemática de los derechos humanos. La historia del siglo XIX, está caracterizada por la hegemonía liberal y conservadora, que incidió en la conformación de grupos armados ilegales, excluidos del proceso desde el Frente Nacional⁵².

⁵¹ El conflicto armado en Colombia tiene raíces muy profundas, que exceden el surgimiento de las guerrillas en los 60. Es ineludible tener en cuenta aspectos históricos trascendentales como la época de la violencia, que caracterizó las relaciones liberales y conservadoras del siglo XIX. El resultado fue: las guerras civiles del siglo XIX, una fragmentación regional y la división identitaria. Posteriormente, se ubica la época del frente nacional (1958-1974) y la represión contra cualquier opción política alternativa. La política al servicio de los intereses de la elite, la exclusión social y la falta de opción democráticas de oposición, explican el surgimiento de los diferentes grupos guerrilleros, FARC y ELN en 1964 particularmente.

⁵² Una respuesta para frenar la confrontación partidista, fue el frente Nacional. En donde líderes del partido liberal y conservador se inscriben dentro de una propuesta política para que todos accedan al poder. La sucesión del poder entre liberales y conservadores, se convierte en un pacto que desencadena la conformación de grupos armados y autodefensas campesinas, frente a un proceso excluyente de los sectores sociales. En una etapa inicial su objetivo era apoyar a los liberales y defenderse de los gobiernos conservadores, a partir de 1958, se convierten en guerrilla y en 1964 nacen las FARC y EL ELN. En un contexto interno de reforma agraria, de lucha por las tierras y a nivel Internacional de la revolución cubana y la revolución China, entre

En el departamento del Cauca se estructuró un tipo de identidad frente a los partidos tradicionales, particularmente al partido liberal, que afianzó el poder de las elites. El surgimiento de procesos alternativos y movimientos de izquierda, influenciados por las revoluciones de Cuba y China produjeron un desequilibrio político. Después de la Constitución de 1991, las comunidades indígenas adquieren derechos, en términos políticos y sociales, lo que les permite ser parte de la confrontación electoral a nivel local y nacional, lo que amenaza la estabilidad de los partidos Liberal y Conservador en el departamento, además, de los procesos organizativos y de resistencia civil que protagonizan campesinos e indígenas. Esta compleja dinámica, a la que debe sumarse la importancia geoestratégica de los territorios, las riquezas naturales, el narcotráfico y los cultivos ilícitos da lugar a la presencia de grupos paramilitares en la región.

La alta composición de población indígena, campesina y afro descendiente del departamento del Cauca, ha propiciado una fuerte tradición organizativa, que da lugar a expresiones alternativas en lo cultural, lo social y lo político. Sin embargo, el pueblo Yanakona, pese a todos los esfuerzos por modificar la estructura político-electoral de sus comunidades, evidencia una variación muy débil, frente a nuevas opciones políticas. Actualmente, los partidos que se distribuyen el poder son el conservador, el liberal y la ASI (Alianza Social Indígena). “Este último ha ido incrementando poco a poco el porcentaje de alcaldías obtenidas, pasando del 2% en 1997 al 22% en 2007”,⁵³.

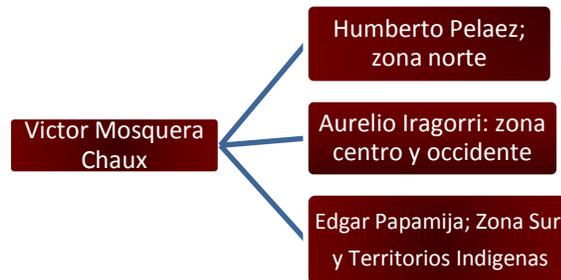
Las comunidades indígenas del Macizo, acuden a dinámicas políticas, influenciadas por los líderes políticos tradicionales y partidos, los cuales han afianzado la idea del paternalismo, clientelismo, corrupción y politiquería, desarticulando procesos comunitarios y formas de autonomía. En esta perspectiva, los cabildos se convierten en una figura netamente representativa. Recuperar la autoridad del cabildo es un reto, que se manifiesta a través de la consolidación de estructuras organizativas. Los líderes políticos tradicionales, han determinado la política del Departamento y su adhesión ideológica, marcada por el liberalismo, consolidando una elite política que establece un tipo de poder tradicional.

otros. En 1974 se acaba el frente nacional, el corolario es un país más violento, han surgido siete guerrillas y tres de ellas han logrado fortalecerse. Los grupos guerrilleros que surgen en este período son: El Quintín Lame, el PRT, el EPL, el MRT, las FARC, el ELN y el M-19.

⁵³MISION DE OBSERVACION ELECTORAL, Narrativa MOE Cauca, S.E, S.L.P, S.F.

IMAGEN N 3

Líderes políticos tradicionales entre las décadas de los 60 y 70, Partido liberal



La imagen No. 3 permite evidenciar la configuración de los líderes políticos tradicionales, según zonas del Departamento. En la zona norte, se destaca Humberto Peláez, en la zona centro y occidente Aurelio Iragorri y en la zona sur Edgar Papamija, influenciados directamente por el principal gamonal del partido liberal Víctor Mosquera Chauz. La incidencia de Aurelio Iragorri en la zona centro y sur es muy fuerte, aunque en la actualidad ha perdido parte de su caudal electoral, el apoyo del Pueblo YANAKONA, sigue siendo considerable. Al respecto un líder campesino señala:

“La composición de los indígenas YANAKONAs es mayor ancestro partidista, hay dos resguardos Guachicono y Pancitara y uno iba allá a explicar por ejemplo la ley 60, que es la del situado fiscal, y la ley 715. Y uno iba y explicaba. Porque era necesario conocer la norma, y esa era una de las primeras cosas que se hacían dar talleres en capacitación jurídica, con diferentes formas. El hecho es que estábamos una vez explicando la ley 60, y al final de la explicación se paro una señora y dice todo lo que ustedes dicen es mentira, no señor todo lo que ustedes dicen es mentiras, si no es por el doctor Iragorri, que nos manda la plata aquí no llega plata de nada⁵⁴”.

En las décadas del 60 y 70, se presentan alianzas entre la izquierda liberal y sectores campesinos e indígenas que reivindican derechos sociales y políticos, pero principalmente acceso y tenencia a la tierra.

“Durante esas décadas surgen tendencias disidentes consideradas como la izquierda liberal. Esta tendencia estuvo muy cercana a los sectores campesinos e indígenas del Departamento, tanto así que en los 70, Omar Henry Velasco hace alianza con Gustavo Mejía uno de los fundadores del Consejo Regional Indígena del Cauca, CRIC, quien se lanzó a la cámara por el MRL, pero fue asesinado en 1973 (CRIC, 2007)”⁵⁵.

⁵⁴ Entrevista a Oscar Salazar, líder del movimiento Comunal de la Vega (CAUCA), Popayán, 10 de junio de 2010.

⁵⁵ MISION DE OBSERVACION ELECTORAL, Narrativa MOE Cauca, S.E, S,L.P, S.F.

IMAGEN No 4
Lideres Políticos de la disidencia del Partido Liberal



En el departamento del Cauca, el impacto de la Anuc- línea Sincelejo, presenta un ambiente favorable para constituir el Consejo Regional Indígena del Cauca. Éste, aglutina a todas las etnias indígenas del departamento, convirtiéndose en una amenaza para los partidos tradicionales, pues se originan una serie de estrategias para suprimir toda forma de organización alternativa. Esto da como resultado, entre otros aspectos, la alianza con grupos paramilitares, que promueven una violencia selectiva contra las organizaciones sociales. *“Cuando era Gobernador Manuel Dolores Chicangana, yo les oía que no era bueno tener relaciones con el CRIC, porque era de política comunista”*⁵⁶

Según la imagen No 4, en la línea de Omar Henry Velasco, Olid Larrarte y otras personalidades de origen gaitanista, considerados de izquierda liberal, estaban campesinos, mestizos y afro descendientes, lo que da como resultado organizaciones en torno a la ANUC y al CRIC. A esta línea se le adiciona Luis Fernando Velasco, político liberal que tiene una influencia determinante en la configuración de la política a nivel regional. Esta alianza se va a ver reflejada en el apoyo electoral de las comunidades del Macizo Colombiano.

IMAGEN No 5
Caciques políticos entre las décadas de los 60 y 70. Partido conservador



⁵⁶ Entrevista a Alfredo Anacona, Ex Gobernador y Comunero del Resguardo de Rioblanco, Rioblanco, Sotara, 29 de marzo de 2010.

La imagen No. 5, ejemplifica un tipo de centralización de poder, que impide que los niveles medianos y pequeños puedan avanzar autónomamente. En términos políticos, que las comunidades indígenas no tuvieran procesos autónomos. Los Yanakonas han estado permeados por esta forma de concentración de poder, aquí juega un papel importante la iglesia católica, quien en medio de su evangelización, sataniza toda forma de contraposición política y religiosa. La coyuntura de la década del 90 renovó la forma de hacer política en la región, puesto que se presentaron cambios sustanciales, que posibilitaron la descentralización del poder. Algunos de los procesos fueron: la elección popular de alcaldes, las nuevas fuentes de financiación de las campañas políticas, el narcotráfico, y las relaciones directas de los líderes locales con el nivel central.

La elección popular de alcaldes transformó las dinámicas de la región y se inició un proceso de descentralización y reforma al sistema electoral y de partidos. La constitución de 1991 reconoció a Colombia como una nación multiétnica y pluricultural, además, se avanzó en diversos derechos para los indígenas, en términos de territorio, autoridad, justicia, participación y representación política propia. Las comunidades articularon otros procesos, que constituyeron una oportunidad política importante para organizaciones sociales y movimientos políticos alternativos. A nivel local, se amplía la democracia y autonomía, se establecen condiciones para que nuevos movimientos participen en la contienda electoral, disputando el poder de los partidos tradicionales, junto a este aspecto, la diversificación en la financiación de las campañas políticas soportadas desde el narcotráfico, llevaron a que otros líderes llegaran al poder.

Frente a estos aspectos, es importante tener en cuenta que los movimiento alternativos étnicos que se articulan, no obedecen a una ideología llamada históricamente de Izquierda, pues a nivel Latinoamericano los movimientos Indígenas estructuran un proyecto de sociedad que no tiene que ver con la mirada de lo que corresponde a una línea ideológica de derecha o de izquierda. Estos se presentan como nuevas formas de poder alternativo donde la comunidad es la que establece los parámetros en los cuales se ejerce el poder.

En esta década, diferentes procesos organizativos saltan a la escena regional y nacional, a través de organizaciones sociales, que se convierten en una forma de poder alternativo frente al poder tradicional. Este es el caso del Macizo Colombiano, donde las problemáticas de sus comunidades campesinas, indígenas, y afro descendientes se concretan en la conformación de procesos como el CIMA (Comité de Integración del Macizo), el movimiento Comunal de la Vega y el Movimiento Yanakona. A nivel departamental se consolida el CRIC (Consejo Regional Indígena del Cauca). Esta dinámica transformó las formas de poder local de los partidos tradicionales. Finalmente en la década de los noventa se da un relevo de liderazgos políticos.

“En el partido liberal: Aurelio Iragorri llega al senado en 1992, al igual que Jesús Ignacio García. Guillermo Alberto González Mosquera. Sus pupilos son Juan José Cháux Mosquera y Temistocles Ortega. Edgar Papamija resulta electo a la Cámara en 1992. Aparece la figura de Luis Fernando Velasco, hijo y heredero de la línea política de Omar Henry Velasco, quien se había presentado en los 70 y parte de los 80 como la oposición a Víctor Mosquera Cháux dentro del liberalismo. En el partido

Conservador también se da el mencionado relevo y el liderazgo del partido queda en manos de José Darío Salazar, quien proviene de la línea de la familia Valencia”⁵⁷.

El fuerte tradicionalismo político de la región, ha influenciado de manera significativa los procesos organizativos del pueblo yanakona. El panorama político a nivel nacional después de la reforma del 2003⁵⁸ se transforma, a diferencia de lo que pasa en el departamento del Cauca. Una de las explicaciones a esta situación obedece al arraigado bipartidismo, que encarna un proyecto tradicional y derechista. Además de otros aspectos como, la dinámica institucional, que se inclina a un control burocrático de las instituciones por parte de los partidos tradicionales; la cultura clientelar en la región; así, como también la relación estrecha entre el comportamiento electoral y la destinación de cuotas burocráticas.

El predominio del partido liberal está vinculado al ejercicio del poder económico y político desde los grupos o elites hegemónicas tradicionales. El resultado de este tipo de ejercicio de poder, no sólo ha sido la reproducción de una cultura política difícil de contrarrestar, sino además el empobrecimiento de las mayorías que marca el incremento de las desigualdades económicas e injusticias sociales. Las escasas oportunidades de empleo y desarrollo socioeconómico en las comunidades indígenas del Macizo, generan un límite de oportunidades para la repartición de prebendas, puestos y demás “ayudas”, los cuales, arraigan el clientelismo.

A pesar de esto, la composición étnica y multicultural del departamento del Cauca ha propiciado que fuerzas de corte alternativo se consoliden en la esfera política. No obstante, al llegar al poder político estas fuerzas y los procesos desatados se han visto afectados por factores externos e internos, que no permiten su afianzamiento, y en cambio legitiman el tradicionalismo político. En medio de este panorama el departamento del Cauca, pese a lo sucedido en el país, mantiene su estructura bipartidista. A continuación se presentan una serie de posibles causas que explican el fortalecimiento de estructuras políticas tradicionales en el Macizo Colombiano. Los motivos a enunciar no sólo obedecen al partido liberal o conservador, pues aparecen nuevos partidos liderados por los representantes de la política tradicional, como por ejemplo el partido de la U, ó Cambio Radical. Entre las causas más importantes se destacan: los dineros del narcotráfico y los cultivos de uso ilícito. La maquinaria política de los partidos tradicionales, la incidencia de organizaciones paramilitares en la confrontación electoral, las diferencias políticas y estratégicas entre sectores alternativos y medios de comunicación, la pérdida de confianza hacia candidatos alternativos, el bipartidismo arraigado en las comunidades indígenas del Macizo, la presencia de caciques políticos que aún se mantienen en el poder, la estigmatización de procesos organizativos por parte del Gobierno Nacional, la entrada de multinacionales, y pérdida de la lengua ancestral .

⁵⁷ MISION DE OBSERVACION ELECTORAL, Narrativa MOE Cauca, S.E, S.L.P, S.F

⁵⁸ De los aspectos más destacados de la reforma del 2003, se puede considerar: el umbral o barrera legal para elegir corporaciones públicas, y en lo político, la lista única con voto preferencial (opcional), la conformación de bancadas parlamentarias por partidos o movimientos y la prohibición de la militancia doble o múltiple de candidatos y miembros de corporaciones públicas.

La pérdida de la lengua⁵⁹ es una de las explicaciones que fundamentan el fuerte tradicionalismo político en las comunidades yanakonas, fruto de un proceso de deculturación que facilitó a los gamonales y caciques de la política tradicional un mayor acercamiento, influenciando e incidiendo sobre decisiones, procesos organizativos y estructuras tradicionales de las comunidades. En un primer momento los indígenas de esta zona no se reconocían como yanakonas, figurando a nivel nacional como comunidades atrasadas, carentes de derechos sociales, políticos y económicos. Este aspecto fue aprovechado por la iglesia católica y los partidos tradicionales, que mostraban cierto interés hacia las condiciones en que se encuentran las comunidades, llevando carreteras, escuelas, teatros y pequeñas ayudas como hojas de eternit. Esta situación, acompañada del desconocimiento de derechos y la falta de conciencia política, hicieron que estas obras sean vistas como un regalo por parte de los gamonales o políticos de turno. Las comunidades desconocían que es un deber del Estado.

La importancia de la lengua ancestral, determina las incidencias por parte de actores y culturas externas. Un ejemplo de ello es como en las comunidades indígenas del norte del departamento del Cauca, acompañan sus procesos con iniciativas para fortalecer su lengua propia. Esto disminuye la incidencia de otros agentes en los territorios y comunidades. Para los políticos tradicionales este aspecto fue una barrera importante, que ha permitido que procesos alternativos de corte político triunfen en las contiendas electorales.

El pueblo yanakona enfrenta al interior de la comunidad las consecuencias que ha traído el bipartidismo: el individualismo, desestabilización de la organización política ancestral fundamentada en el cabildo, y el abandono progresivo de usos y costumbres que trasgreden la autonomía e identidad. En la Tabla No. 4, se muestra como los partidos tradicionales y los nuevos, derivados de estos, son las fuerzas dominantes en la región. No obstante, en el periodo estudiado, la participación de partidos y movimientos alternativos es constante, resultado del proceso organizativo de las comunidades.

Según la tabla no 4, los partidos políticos que participaron entre 1997 y 2007 en el Macizo Colombiano fueron el Partido Liberal, el Partido Conservador, La Alianza Social Indígena ASI, Movimiento político, comunal y comunitario, Movimiento Unionista, Movimiento Equipo Colombia, Autoridades Indígenas de Colombia AICO, Polo Alternativo Democrático, Convergencia Ciudadana, Partido Verde opción centro y Partido de Colombia Democrática.

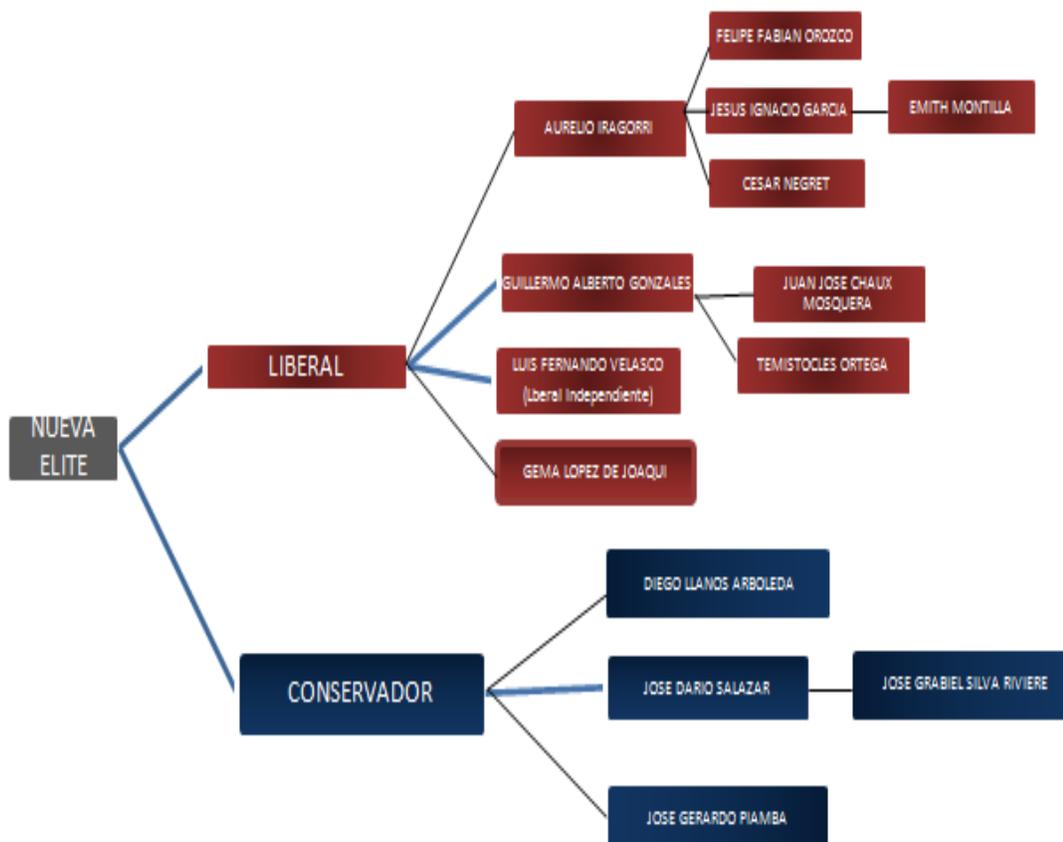
⁵⁹ Según investigaciones realizadas, por investigadores sociales como Carlos Vladimir Zambrano, el Pueblo yanakona pertenece a la gran familia Quechua, idioma que cuenta con aproximadamente 14 millones de hablantes.

TABLA No 4
Participación electoral de Partidos Políticos 1997 – 2007

1997	2000	2003	2007
Partido Liberal	Partido Liberal	Partido Liberal	Partido Liberal
Partido Conservador	Partido Conservador	Movimiento Equipo Col	Partido Conservador
ASI	ASI	AICO	AICO
			Convergencia ciudadana
	Movimiento político, comunal y comunitario	Movimiento Unionista	Partido Verde Opción Centro
	Movimiento Unionista	ASI	ASI
		Polo democrático	Partido de la U
	Cambio radical	Partido Colombia democrática	

Fuente. Registraduría Nacional.1997-2007

IMAGEN No 6
Nueva Elite Política En el Departamento del Cauca



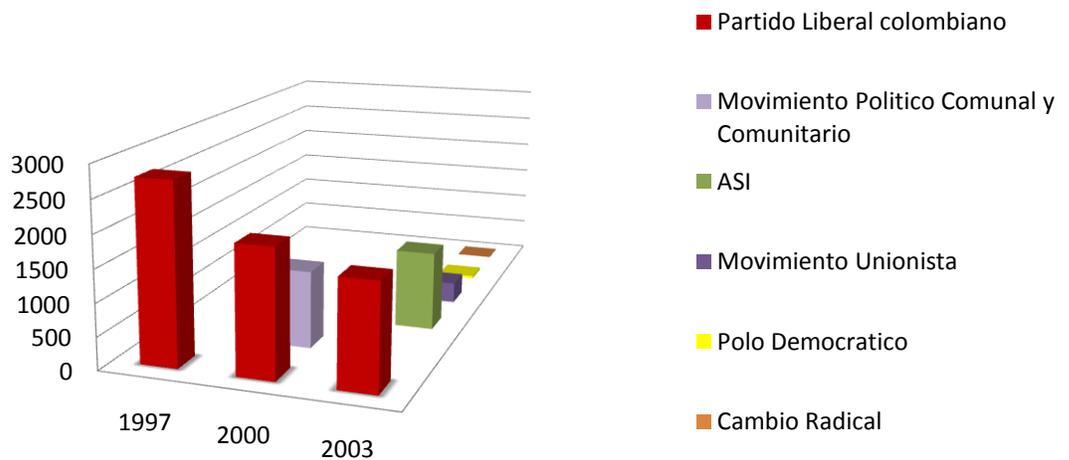
Fuente: la investigadora

Lo que permite la grafica no 6 es observar como la estructura de las elites de los partidos Tradicionales se fortalece, a través de la importancia que han tenido líderes políticos tradicionales en la Región. El relevo del liderazgo ha sido gradual y ha permitido que las comunidades sigan aprobando a los partidos tradicionales.

1.1 ALCALDIAS: DEL PODER TRADICIONAL AL ALTERNATIVO

Con el objetivo de afianzar lo expuesto, se analizan los resultados de las contiendas electorales para las alcaldías en cuatro de los municipios donde se encuentran los cinco resguardos ancestrales del pueblo Yanakona, entre 1997 y 2008: Rioblanco en Sotará, Guachicono y Pancitara en la Vega, Caquiona en Almaguer y San Sebastián, en el municipio de San Sebastián.

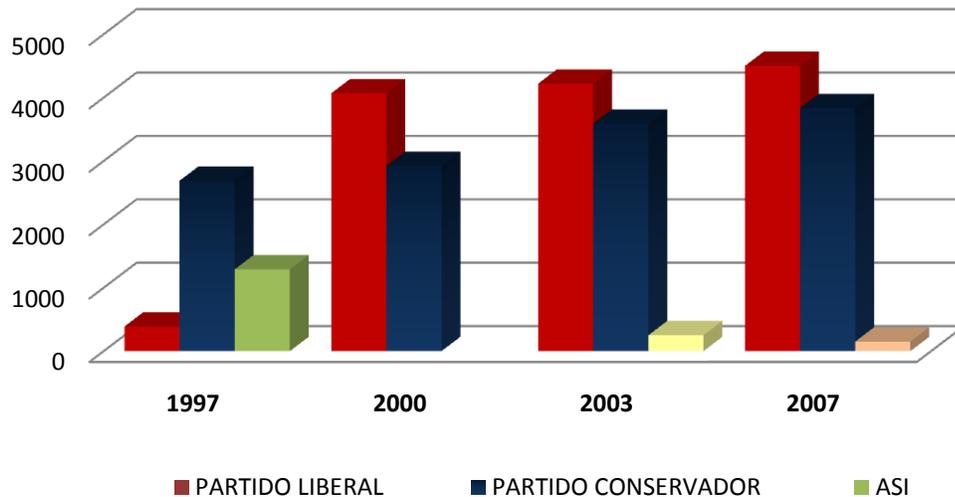
GRAFICA No 1
Alcaldía : Sotara 1997-2007



FUENTE: Registraduria Nacional 1997-2003

En el municipio de Sotará, en 1997, 2000 y 2003, según la grafica no 1, la Alcaldía la obtiene el partido Liberal, a pesar de la pérdida gradual de votación del partido liberal en los tres periodos observados. Esta condición obedece a la aparición de nuevas fuerzas electorales como el Movimiento Político Comunal y la ASI. El partido Liberal se fortalece y logra mantenerse, pese a todos los esfuerzos por encontrar una nueva forma de organización autónoma por parte de las comunidades Yanakonas. La revolución de los jóvenes estructurada en la década de los ochenta en el Resguardo de Rioblanco, que enfrentó a los partidos tradicionales, dejó resultados positivos en nuevas posiciones políticas. No obstante, la politiquería aún sigue vigente permeando el proceso organizativo.

GRAFICA No 2
Alcaldía la Vega 1997 – 2007



Fuente: Registraduría Nacional. 1997-2007

En el municipio de La Vega los partidos tradicionales tienen fuerte presencia sobre todo del partido Liberal. La influencia del proceso organizativo indígena y campesino, permitió que en 1992 triunfe una tercera fuerza, el Movimiento Comunal e Indígena. Según la grafica no 2, en 1997, la alcaldía la obtuvo el partido Conservador, y en los periodos siguientes 2000, 2003 y 2007 la alcaldía queda en manos del Partido Liberal, pese a la disputa directa con el partido Conservador.

*“En el municipio de la Vega surge Aso comunal, en donde se agrupan todas las juntas de acción comunal. Cabe resaltar que el municipio de la Vega fue el primero que puso alcalde comunal, Nilo Manuel Rengifo. Genero un proceso bastante fuerte en la parte política, porque hay que enfrentarse a los partidos tradicionales, al liberal y al conservador que son los que mandan en este territorio. Perder el poder significa generar peleas no físicas, pero si ideológicas y se hace el trabajo con Aso comunal y como es primera alcaldía que se tiene, muchos estamos cansados de lo mismo .Para muchos bienvenidos para otros malo, porque perder el poder es perder el status. El movimiento comunal viene segunda oportunidad, también unas elecciones ganadas con el aso comunal, pero los partidos liberal y conservador se unen y perdemos por 80 votos”.*⁶⁰

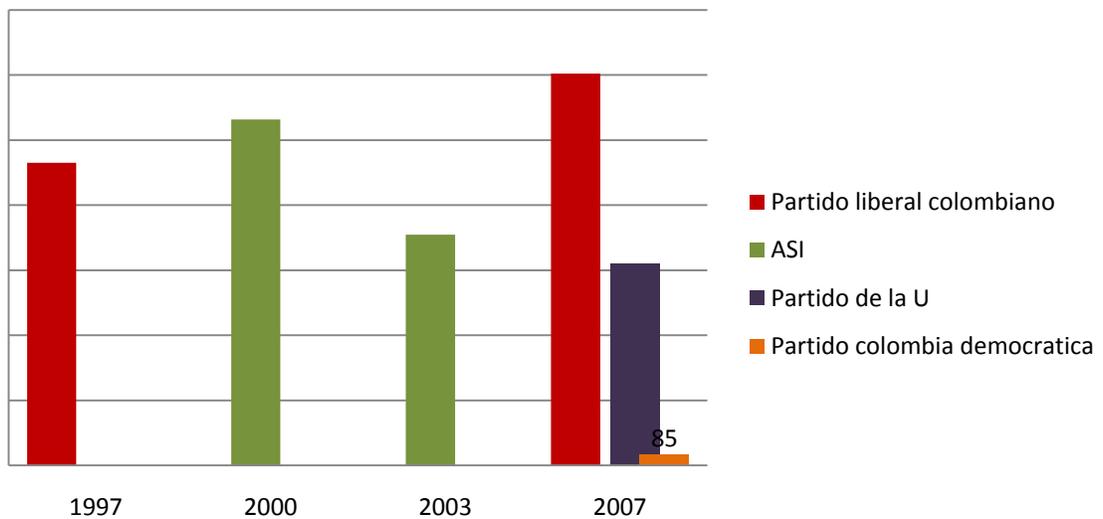
Este proceso alternativo demostró que no sólo los partidos tradicionales pueden acceder al poder político y local. Sin embargo las comunidades persiste en la idea del individualismo,

⁶⁰ Entrevista a Elmer Antonio Jiménez, ex Gobernador Mayor del Resguardo de Pancitara. Pancitara (la Vega) 10 de julio de 2010.

“porque cada quien trabaja por su grupo y no se ve a quien lo apoya⁶¹. Aso comunal desaparece y vuelven los partidos tradicionales. Los dirigentes son amenazados y tienen que salir del territorio. Además, se concretan alianzas entre partidos tradicionales y se pierde la confianza por parte de la comunidad frente a la gestión de un alcalde que desconoce los procedimientos.

En 1997, la alcaldía la obtuvo el partido conservador. En el 2000 el Movimiento Unionista, el cual tiene una estrecha vinculación con el Partido Conservador y con uno de los caciques más sobresalientes del departamento del Cauca, José Darío Salazar. En las dos últimas elecciones 2003 y 2007, el partido liberal logró la alcaldía. No obstante, esto no indica una debilidad organizativa; sino más bien, que las tendencias políticas y concepciones ideológicas se alejan de la participación electoral. Los inconvenientes que ofrecen la cultura política predominante y la condición propia de las estructuras del establecimiento, en un marco de conflicto armado y de surgimiento de nuevos contextos de violencia, desestabiliza la organización social.

GRAFICO No 3
Alcaldía de San Sebastián, 1997- 2007



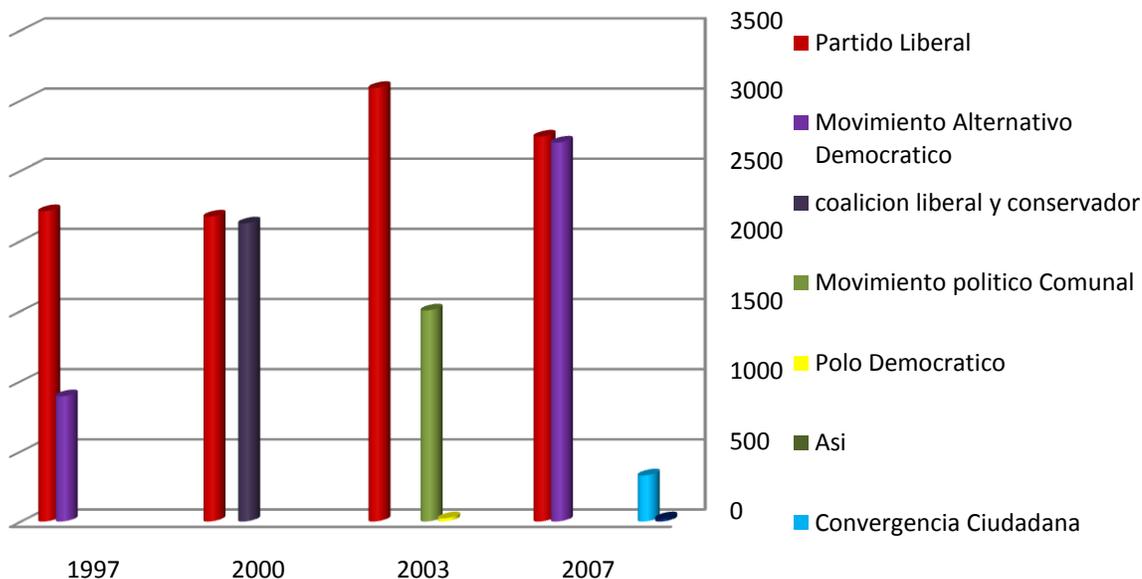
Fuente: Registraduria nacional 1997, 2007

Según el grafico no 3, en San Sebastián, la ASI, a diferencia de los dos municipios anteriores, logra consolidarse en la alcaldía, entre el 2000 y el 2003, debido a que el proceso organizativo se extendió hacia un proyecto político en el que el poder local hace parte de la estrategia de lucha. Durante este periodo, a nivel departamental es elegido el primer gobernador indígena, Floro Alberto Tunubala. Sin embargo, el partido liberal, junto a los nuevos partidos políticos que aparecen con la reforma del 2003, se afianzan de nuevo en la alcaldía, y en otras dependencias como en la gobernación, a través de Juan José

⁶¹ Entrevista a Elmer Antonio Jiménez, ex Gobernador Mayor del Resguardo de Pancitara. Pancitara (la Vega) 10 de julio de 2010

Chaux⁶². Los resultados de la gestión realizada por la ASI, o partidos alternativos, permite que las estructuras de los partidos tradicionales se consoliden de nuevo en la región. No obstante, el proceso organizativo de las comunidades continúa su camino hacia la construcción de identidad política.

GRAFICA No 4
Alcaldía de Almaguer, 1997- 2007



Fuente: Registraduría nacional 1997- 2007

En el municipio de Almaguer, se evidencia la presencia de fuerzas alternativas que disputan el poder a los partidos tradicionales. A pesar de que no logran conseguir la Alcaldía, obtienen votaciones importantes, como es el caso del movimiento político comunal y comunitario en 2003 y el movimiento alternativo democrático en 2007. Esta dinámica está asociada a los procesos de movilización y organización social entre el sector campesino y el

⁶² Hébert Veloza, alias H.H., declaró que Cháux estuvo en varias reuniones con la cúpula del paramilitarismo, una de ellas en 2001 en San Alberto, Cesar, en la que participaron Vicente Castaño y alias Elías, entonces comandante del bloque Tolima, en la que se discutió el apoyo de los ‘paras’ a la campaña de Cháux para el Senado, pero como se ‘quemó’, se diseñó una estrategia para que fuera gobernador del Cauca. Según H.H., a alias Fernando Político, cuyo nombre de pila era Carlos Efrén Guevara, se le ordenó trabajar a líderes comunitarios e incluso reunirse con los enemigos políticos de Cháux para tal efecto. 20 Mayo 2009. En <http://www.elespectador.com/impreso/judicial/articuloimpreso141822-los-pactos-siniestros-de-chaux-mosquera> , 18 de julio de 2010.

Indígena. Sin embargo los partidos tradicionales se han mantenido en el poder, pese a los esfuerzos comunitarios, del cabildo y sectores campesinos. Para el periodo de 1997, se presentó un candidato respaldado por la comunidad, representando la línea alternativa, quien aprovechó el momento coyuntural para atraer a los sectores tanto del partido liberal como del conservador, siendo avalado por la Así, pero de estirpe Conservadora. Este caso es solo uno de las situaciones que se han presentado con los avales y lo que significó la reforma del 2003. En el 2003, se realiza un proceso de concertación entre la comunidad, para planear una candidatura a la alcaldía, que logrará tener representatividad en las bases.

Entonces se lanzó a Eder Quinayas que en esa época era concejal, entonces mire que cogió bastante fuerza esta campaña, el iba avalado por la Así. Se creía básicamente que él era el Alcalde, pues ya se había hecho un trabajo previo desde el resguardo, luego con el sector campesino y había acuerdo. faltaba un mes de campaña y esta persona fue involucrada en un caso, e impedida para ejercer la candidatura. Inmediatamente la comunidad convocó a una asamblea para pedir una licencia o permiso temporal, a las autoridades tradicionales del pueblo Yanakona para que el taita Emigdio Chikangana aspirara a la alcaldía de Almaguer, esta petición se dio por aceptada. Lastimosamente a él no lo conocían en el sector campesino y se perdió⁶³.

Situaciones como las anteriores, demuestran que a pesar del papel organizativo de construcción política alternativa de las comunidades, los partidos tradicionales logran dilapidar los procesos electorales. Pese a ello una de las ganancias en este aspecto, es la conciencia política que las comunidades han venido adquiriendo bajo el lema “*votemos por una propuesta que se identifique con las comunidades, en este caso a campesinos e indígenas*”⁶⁴. Además, de logros en materia política como es el caso de los concejos. Por ejemplo, en Almaguer se ha logrado mantener cuatro concejales del Resguardo y en el 2007 se consiguió un total de siete concejales, cuatro del Resguardo de Caquiona, tres del sector campesino y uno de la cabecera municipal.

Ahora bien, es importante traer a debate la elección del Taita Floro Alberto Tunubala, como el primer Gobernador Indígena en Colombia en el 2000, y como una de las apuestas más importantes en el plano electoral del movimiento Indígena en el Cauca, derrotando la política tradicional. La elección del Taita, también se puede considerar como una de las ganancias de la movilización de 1999 en el Macizo Colombiano. Sin embargo es interesante preguntarse porque la votación en el Macizo Colombiano, por parte de sectores indígenas y campesinos no fue alta con respecto a la votación del otro candidato del partido liberal.

⁶³ Entrevista a Inty Wayna Chikangana, Gobernador del Resguardo de Caquiona, Popayán 18 de Noviembre de 2010.

⁶⁴ Entrevista a Inty Wayna Chikangana, Gobernador del Resguardo de Caquiona, Popayán 18 de Noviembre de 2010.

TABLA No 5
Votación Gobernación, 2000

CANDIDATO	PARTIDO	VOTOS: LA VEGA	VOTOS: ALMAGUER	VOTOS: SAN SEBASTIAN	VOTOS: SOTARA
Floro Alberto Tunubalá Paja	ASI MAICO	2901	1313	1382	1350
Cesar Augusto Córdoba Muñoz	PARTIDO LIBERAL	2508	2033	1100	1420
TOTAL VOTOS		7255	4375	2923	3436

Fuente. Registraduría Nacional. 2000

En la tabla no 5, pese a que la diferencia numérica, entre la votación mayoritaria obtenida por Floro Tunubala y el candidato del PL, no es muy grande, se señala un importante resultado que sin duda está vinculado al trabajo político y organizativo de las comunidades locales, lo que marca una gran diferencia en términos de madures política y participativa.

Pese al carácter organizativo del pueblo Yanakona, el apoyo a la Gobernación al Taita Floro Alberto Tunubala, no fue superior a la del candidato del Partido Liberal Cesar Augusto Córdoba Muñoz. No obstante, la votación al Taita, representa una nueva conciencia y autonomía política. Sin embargo quedan varios interrogantes que obedecen a establecer porque la fuerza de la movilización no correspondió con la dinámica electoral. Y porque los sectores que no votaron por el Taita, no se sintieron identificados con una apuesta política que nació desde las comunidades Indígenas.

“Dado el impacto de estos contrastes, la eleccion de Tunubala a primera vista puede ser interpretada como una victoria del movimiento indígena. Sin embargo, un aspecto interesante en relación con el caso del Cauca es que la "apuesta" parece haber ido aun más lejos: el candidato guambiano a la gobernación fue avalado por una coalición amplia (el llamado Bloque Social Alternativo) constituido no sólo por las organizaciones indígenas sino también por múltiples otras agrupaciones "cívicas" del departamento”⁶⁵

En las graficas 1, 2, 3, y 4 y la tabla 4 queda demostrado como los partidos tradicionales continúan dominando en el ámbito electoral. A pesar de que en el mapa político nacional, el partido liberal y conservador se debilitan, pues la reforma política del 2003, permitió el surgimiento de nuevos movimientos y partidos políticos. En el Macizo Colombiano, las elites económicas y políticas han logrado mantener el poder mediante los partidos tradicionales y otros nuevos movimientos con el mismo carácter ideológico y político. Los dirigentes tradicionales, como Aurelio Iragorri, Jesús Ignacio García, Luis Fernando Velasco y José Darío Salazar, determinan la estructura interna de los directorios

⁶⁵ LAURENT Virginie, Indianidad, retos y espacios políticos en Colombia, Entre disparidades e intentos de unidad: la apuesta del departamento del Cauca, SE.SLP, SF.

municipales. El clientelismo y la corrupción, facilitan el mantenimiento de poder de estos actores políticos.

*“En las comunidades siempre hay muchas necesidades, los partidos tradicionales se aprovechan de estas circunstancias y entregan algunos artículos de remesa, machetes, hojas de eternit, cosas por el estilo. Ha sido difícil acabar con esa mala costumbre. Mientras que el partido liberal entregaba estas pequeñeces, el lado nuestro siempre ha sido el llamado a la conciencia”*⁶⁶

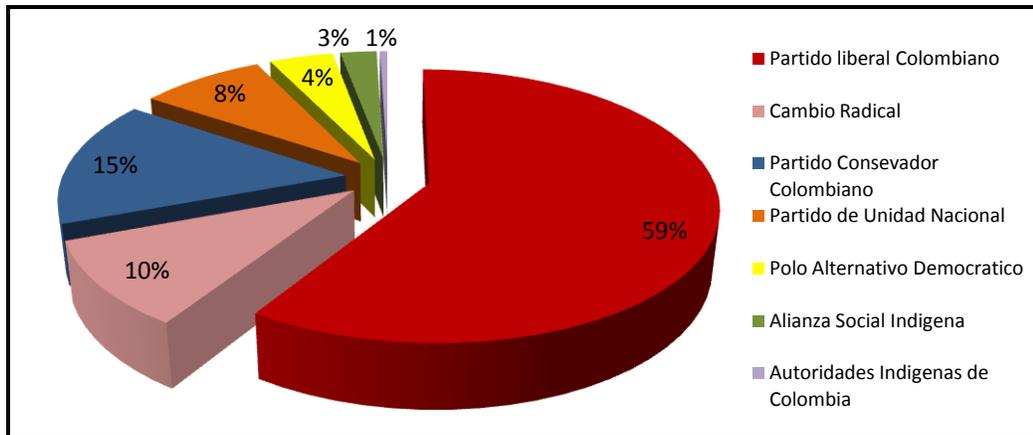
En los cuatro municipios analizados se puede determinar como el partido liberal logra mantenerse en el poder, pese a la aparición de nuevas fuerzas alternativas y a la estrategia de organización y resistencia de la comunidad indígena Yanakona, por recuperar su autonomía e identidad. Los dirigentes tradicionales se consolidan a nivel nacional y encuentran en estas comunidades, un importante caudal electoral. La estrategia se realiza, a través del aprovechamiento de necesidades básicas de la comunidad, y sus condiciones de extrema pobreza, que se materializan en proyectos, favores y ayudas de corto alcance, que satisfacen intereses particulares y necesidades inmediatas.

El proceso no ha encontrado un camino de unidad en cuanto a la participación en procesos electorales, los cuales se podrían materializar en torno a iniciativas político-electorales que logren unificar el proyecto político del pueblo Yanakona a las alternativas que existen a través del ejercicio del poder local, traducido entre otros aspectos en la toma de los espacios públicos. Las graficas 5 y 6⁶⁷ demuestran cómo las votaciones y la adhesión a los partidos para Senado se concentra en los partidos tradicionales, particularmente en los líderes políticos tradicionales. Los partidos o movimientos alternativos, en sumatoria, solo registran el 8% de la votación total. La lucha se distancia del plano electoral, y lo político, adquiere una nueva forma de interpretación, pues se sale de los parámetros de la acción política tradicional, y se conjuga en nuevos elementos como en los imaginarios que se crean alrededor de la identidad. El proceso conjuga una serie de elementos en lo social, económico, cultural y político que distancia las prácticas tradicionales de la política, hacia procesos alternativos y nuevos, a pesar del aparente sometimiento hacia los partidos tradicionales y todo lo que ello implica.

⁶⁶ Entrevista a Inty Wayna Chikangana, Gobernador, del Resguardo de Caquiona, Popayán 18 de Noviembre de 2010.

⁶⁷ Las graficas 9 y 10, están basadas en la sumatoria de los datos electorales de cuatro de los municipios, donde se encuentra la mayor parte de la población YANAKONA, agrupada en sus cinco resguardos: Sotara, La Vega, Almaguer y San Sebastián.

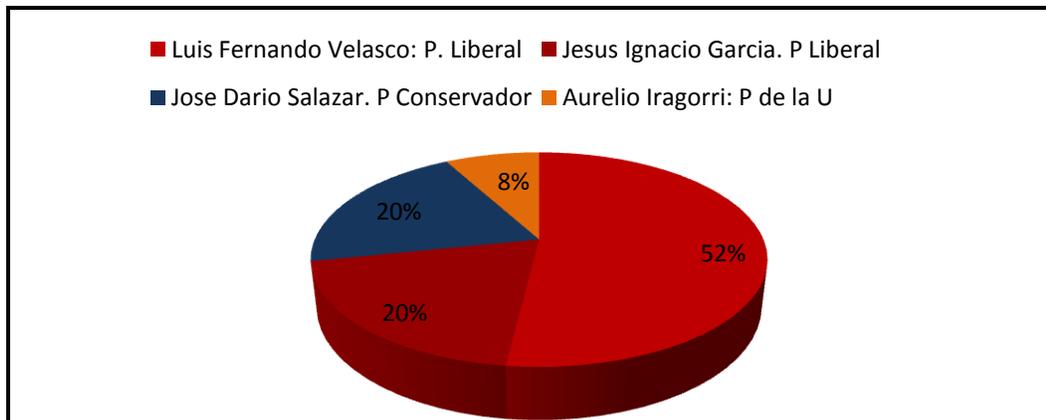
GRAFICA N 5
Senado 2006: Votación Pueblo Yanakona



Fuente: Registraduría nacional, 2006

La grafica no 5, permite evidenciar la votación de los municipios de Almaguer, La Vega, Sotara y San Sebastián, a nivel de Senado para el periodo del 2006. Así la mayor votación la registra el partido liberal con el 59% del total de la población, en segundo lugar se ubica al partido Conservador con un 15% de la votación y en tercer y cuarto lugar el partido Cambio Radical y partido de Unidad Nacional. Finalmente con el 4% y el 3%, aparecen el Polo Alternativo Democrático y la ASI respectivamente.

GRAFICA N 6
Votaciones por Líderes Políticos Tradicionales: 2006, Senado



Fuente: Registraduría nacional, 2006

En la anterior grafica, aparece la votación por los líderes políticos tradicionales, en este caso se ha privilegiado a los Cuatro Senadores con mas alta aceptación por parte del pueblo

Yanakona. En primer lugar se tiene a Luis Fernando Velasco, con el 52% y Jesús Ignacio García con un 20%, lo que en sumatoria daría 72%, para el partido liberal. Del partido Conservador se identifica a José Darío Salazar con un 20%, y en último lugar con un 8% a Aurelio Irargorri del Partido de la U, quien históricamente ha tenido una influencia importante en el departamento y en especial en la zona.

El bipartidismo y la filiación con los líderes políticos tradicionales, constituyen las mayores relaciones de “fricción inter étnica”. Los antiguos líderes de las comunidades al servicio del clientelismo político establecido con base en el esquema bipartidista, son los que se oponen al proceso. Ellos se enfrentan a las nuevas generaciones, quienes portan un pensamiento más crítico y autónomo. Los viejos líderes locales actúan como intermediarios entre la población indígena y los patrones políticos, de quienes depende el sostenimiento de su liderazgo y la consecución de favores personales.

La autonomía e identidad política del pueblo YANAKONA, representa para los partidos tradicionales una amenaza, frente a la pérdida de hegemonía en la región. A partir de 1997, cuando se plantea la idea de un plan de vida, para la reconstrucción de la casa YANAKONA, aparecen políticos y gobiernos de turno que se dan cuenta de la amenaza que representa este tipo de procesos autónomos, lo que los lleva a incidir y aprovechar la ejecución de algunos de los proyectos, con el objetivo de no perder el poder y el caudal electoral que representan los resguardos.

La recuperación de los cabildos indígenas como órganos políticos propios, permitió iniciar un proceso para consolidar la identidad socio-cultural, así como también pensar en un desarrollo social y económico dentro de especificidades culturales. Sin embargo, la aplicación de justicia, los controles administrativos y los trabajos comunitarios, son atropellados en forma permanente por alcaldes, juntas de acción e inspectores de policía que desconocen la autoridad del cabildo. El desconocimiento de la autoridad del cabildo se refleja en la falta de credibilidad por las gestiones políticas que realiza, la pérdida gradual de autonomía promovida por intereses políticos partidistas con sus redes clientelistas al interior de las comunidades y la nefasta influencia en las principales decisiones.

“Numerosos testimonios dan cuenta de cómo se manipulaban las elecciones de los miembros de los Cabildos y cómo los líderes vinculados a los partidos tradicionales maquinaban diferentes trucos para ganar adeptos a sus partidos en épocas de elecciones parlamentarias, a través del establecimiento de redes clientelistas, en donde un conjunto de ciudadanos liderados por un “cacique” político de la región actúa como intermediario, a su vez, se convierten en clientes de otro patrón con mayor poder político, estableciendo una red de poder y dependencia”⁶⁸

⁶⁸ LÓPEZ G, Claudia Leonor “LA RECONSTRUCCIÓN DE LA CASA YANAKONA” Etnicidad y transformación del espacio social en el Macizo Colombiano en www.nacionyanakuna.org, 15 de abril de 2010

El proceso de reindigenización YANAKONA, surge en oposición al sistema político bipartidista que tradicionalmente venía ocupando y manipulando los espacios políticos nivel local. La afirmación de la identidad YANAKONA generó un campo de conflictos con los antiguos líderes y sus partidos políticos. En este sentido lo que se pretende con la recuperación de la identidad es crear una consciencia política que pueda conducir a la apertura de espacios de reflexión, participación y fortalecimiento de la autonomía. Al respecto un dirigente campesino señala:

“Se estaba conformando lo que hoy se llama cabildo mayor YANAKONA y nosotros participábamos en eso, y que la provincia YANAKONA, era muy interesante de ver a la comunidad más unida...y se paraba un indígena por allá borrachito “viva la provincia YANAKONA Iragorrista”. Y por eso da tanto gusto ver allá en la parte más alta del paramo de barbillas con más de 1500 indígenas y uno ya se da cuenta que no es iragorrista ya se viene inculcando pensamiento crítico, una política interesante, sin desconocer que los 6 concejales que en el municipio aprobaron el plan departamental de aguas, los seis que eran el grueso eran iragorrista Yanakonas, entonces pues todo se somete a esa transformación que nos es fácil”⁶⁹

2. Incidencia de Cultivos de Uso Ilícito y Conflicto Armado en el Pueblo Yanakona.

El pueblo Yanakona, ha enfrentado una serie de conflictos que trasgreden la historia y le dan un nuevo rumbo a la configuración del proceso organizativo. En el acápite anterior, se desarrolló la incidencia de los partidos tradicionales, desencadenantes de una serie de problemáticas y retos a construir. A finales de los 80 e inicios de los 90, el país enfrenta la estructuración de los cultivos de uso ilícito, en medio de la consolidación de grupos armados, que imprimen una nueva dinámica de violencia, asociada también, al poder político y económico de las elites locales. Los cultivos de amapola y el tránsito permanente de grupos armados, se convierte en otro de los ejes del conflicto Yanakona. Los cuales afectan la formación de procesos alternativos y de resistencia, frente a la pérdida gradual de usos y costumbres ancestrales, que amenazan la identidad y autonomía del movimiento étnico.

2.1 “El Problema fue habernos traído la Amapola”⁷⁰:

En 1982, se presencia el decaimiento del cultivo de la coca en el Macizo colombiano, como resultado del surgimiento de nuevas áreas en Colombia, Perú y Bolivia. “Originándose una sobreoferta que va a determinar la caída de los precios del alcaloide desde 1983, hasta la actualidad⁷¹. La amapola⁷² es introducida por el cartel de Cali entre 1987 y 1989 en la

⁶⁹ Entrevista a Oscar Salazar, líder del movimiento Comunal de la vega, Popayán, 10 de junio de 2009

⁷⁰ Entrevista a Elmer Antonio Jiménez, ex Gobernador Mayor del Resguardo de Pancitara. Pancitara (la Vega) 10 de Julio de 2010

⁷¹ Esquema de Ordenamiento Territorial – municipio de San Sebastián, Documento Técnico de Soporte, capítulo 5, desarrollo alternativo, pág. 447.

⁷² La amapola se originó en las regiones templadas del hemisferio norte y ha sido cultivada especialmente por Irán y China para obtener látex de sus capsulas. Sus propiedades bioquímicas la convierten en estimuladores del sistema nervioso.

cordillera central, la cuenca del río San Francisco, horqueta de entrada a la cordillera que se encuentra frente a Cali.⁷³ En Colombia, el cultivo de la amapola registra antecedentes hacia 1984, cuando en el sur de Tolima fue hallado un plantío con 27 hectáreas. Posteriormente, en Marzo de 1991 se descubren ocho hectáreas en el departamento del Huila. A partir de ese momento se produce el hallazgo de más de dos mil hectáreas entre los departamentos de Cauca, Huila, Tolima, Valle, Caquetá, Cundinamarca, Nariño, Putumayo, Santander, Boyacá, Antioquia y Caldas. En 1991, se presencia una gran expansión de los cultivos, patrocinada por los carteles y personas vinculadas al negocio de la coca.

En los resguardos del Macizo colombiano, la amapola fue introducida por el cartel de Cali entre 1987-1989 a través de la cordillera central, la cual se expande en 1992 y 1994. En décadas pasadas la amapola silvestre, fue utilizada como jardín y valorada por sus propiedades medicinales. Posteriormente, es traída por foráneos, venideros del Huila y del Caquetá, quienes aprovecharon los sistemas de transporte y los canales de comercialización empleados en el negocio de la cocaína. La eliminación en 1990 de programas de crédito blando para la producción de cultivos y el vacío crediticio indígena, propician un ambiente válido para que el cartel de Cali ofreciera dinero por adelantado para que los indígenas se encargaran de los cultivos

“Aquí la gente traía en los mercados ramas desde la raíz, porque eso lo vendían al municipio vecino, a Arbela, la venta de la rama de la amapola, y comenzaron a decir que por allá en salinas, un Indígena había conseguido la semilla, llegó del Huila. Que solo él tenía y que no quería vender, era un flor más bonita, porque la silvestre era pequeña, pasaron pocos años y llega personal y muestra plata, que si hay amapola para comprar o arrendar terrenos⁷⁴”

El cultivo, permitió el pago de antiguas deudas con la Caja Agraria, la compra de tierras dentro y fuera del resguardo, compra de vehículos y motos, incremento del consumo de bebidas alcohólicas, compra de vestimenta, compra de armas de fuego y aumento de cultivos transitorios. A nivel cultural y social, desarticularon el proceso organizativo y amenazaron la identidad y autonomía que hasta ese momento el pueblo Yanakona había estructurado. Todo el proceso cultural perdió su capacidad de transformación y se desencadenó una violencia indiscriminada. Murieron cientos de indígenas asociados directa o indirectamente a los cultivos de la amapola. *“En la década de los noventa la gente se mataba a machete, pistola, aquí éramos amigos y al rato uno de los tres estaba muerto, en esa época llegó la guerrilla y mato a varios indígenas⁷⁵”*. Los cultivos ilícitos, imprimieron una nueva lógica, frente al proceso social, político, económico y cultural del pueblo YANAKONA. Se introdujeron nuevas dinámicas al conflicto, el cual estaba centrado en la incidencia de los partidos políticos tradicionales y en problemáticas de orden económico,

73 Perafan, Cesar Carlos, Impactos de cultivos ilícitos en pueblos indígenas en Colombia, informe de buenas prácticas. SE, SLP, 1999, pág. 18

74 Entrevista a Alfredo Anacona, Ex Gobernador y Comunero del Resguardo de Rioblanco (Sotara), Rio blanco, 29 de marzo de 2010.

75 Entrevista a Osvaldo Cerón, Gobernador del cabildo de la colonia de Rio Blanco, Popayán 6 de septiembre de 2009.

asociados a una estructura minifundista. En este contexto los cultivos de amapola desarticulan el tejido social y cultural de la comunidad.

TABLA No 6
Total de Minifudios 1992

Municipio	Total Municipio		Minifundio		Participación %	
	Predios	Áreas	Predios	Áreas	Predios	Áreas
Almaguer	10.436	21.363	10.318	12.138	98.9	56.8
La Vega	12.932	53.033	12.085	28.827	93.5	54.4
San Sebastián	5.277	30.641	4.964	11.521	94.1	37.6
Sotara	2.783	48.299	2.228	9.485	80.1	19.6
Total	31.428	153336	29.595	61971	91.65	42.1

Fuente: ministerio de Agricultura- IICA-URPA "Proyecto censo del minifundio en Colombia" 1992

Según la tabla anterior, se registra 25.595 predios caracterizados como minifundios, los cuales constituyen el área de ubicación de la población mayoritariamente Indígena. Estos minifundistas representan el 91.63% del total de predios y ocupan tan solo el 41.1% del área predial, lo que en definitiva evidencia un fenómeno de concentración de la tierra. Sin lugar a dudas la escases de los terrenos y la mala calidad de los mismos, influyeron en la consolidación de los cultivos de amapola.

La diversidad de climas y microambientes disponibles en Colombia, facilitaron el cultivo y la naturalización de especies foráneas como el café, la marihuana y la amapola. El Macizo colombiano cuenta con una diversidad climatológica y étnica que lo convierte en un ecosistema muy particular. Las zonas frías y páramos se caracterizan por la presencia de resguardos indígenas con unidades minifundistas, sobre 2000 y 3000 msnm, y páramos, a más de 3000 msnm, adecuados para la producción de la amapola. Lo que ha generado deforestación de grandes extensiones de bosques primarios. Además, de conflictos que tienen que ver con creencias y tradiciones ancestrales como la dicotomía entre la tierra brava (áreas de bosques y paramos) y la tierra mansa (areas cultivadas). Los cultivos de amapola se expanden hacia la tierra brava, desencadenando un desequilibrio espiritual, frente a la concepción de la naturaleza y el pensamiento Yanakona, asociado a su identidad. En estos términos, uno de los impactos culturales consiste en que el aumento de las áreas de cultivo conlleva a la disminución de las áreas "bravas" frente a las "mansas", reduciendo la armonía entre ambas concepciones. Estos cultivos, trajeron deforestación, destrucción de los recursos naturales e infertilidad del suelo, lo que se reviste en consecuencias nefastas del medio ambiente y el desequilibrio entre hombre y naturaleza. Entre los efectos ambientales que se presentan, tiene que ver con la siembra de la amapola en los bosques cercanos a los páramos, por fuera de la frontera agrícola. "Se establecieron así, dos modos de cultivo ilícitos de amapola, el de las siembras indígenas de la flor asociada a sus cultivos tradicionales y aquella del monocultivo en áreas de mayor tamaño en los bosques cercanos

a los páramos. El primero, actividad exclusiva de los indígenas; el segundo, actividad de los intermediarios.⁷⁶

Algunas de las consecuencias, en términos de medio ambiente tienen que ver con las fumigaciones aéreas con glifosato de los cultivos de uso ilícito, que no sólo dañan los cultivos de pan coger, sino que además se presencia un agotamiento de la oferta natural, junto con la pérdida de la productividad del suelo. Producto de este fenómeno, emerge una gradual desaparición de especies en el sistema agroalimentario, a demás de los excesos de agroquímicos tóxicos en los productos agrícolas. Frente a este aspecto la invasión de trasnacionales farmacéuticas, petroleras, mineras y de bioterapia agravan el estado del medio ambiente. Las consecuencias en este campo, están ligadas a las culturales, puesto que la base de la identidad del pueblo yanakona se centra en su territorio y en la riqueza y biodiversidad del Macizo Colombiano.

TABLA NO 7
Denuncia de Fumigaciones. 2003

TITULO	DIARIO	Mes	AÑO	FORMAS DE ACCION	MUNICIPIO	NOTICIA
El veneno que cae del cielo	El liberal	3	2003	Fumigaciones	Rioblanco Sotara	Los habitantes del resguardo indígena de Rioblanco, Sotara denunciaron la perdida de cultivos, contaminación de los ríos y quebradas y enfermedades causadas por la aspersión en la zona. "Yo estaba durmiendo cuando oyi una bulla y sonaba runn... run. Y salí y vi que era la avioneta soltaba el veneno, corrí y me entre para la pieza y me escondí debajo de la cama para que no me cayera el veneno, pero a mi papa le cayó en la ropa y a la matas y al zinc de la casa", a si describe Didier, un pequeño de 5 años, de las fumigaciones realizadas entre el 17 y el 18 de marzo de este año. Esto dejo como resultado decenas de hectáreas de cultivos destruidos, la mayoría de productos de pan coger, causando perjuicios a la población. Además la fumigación genero enfermedades a personas y animales y contaminao las fuentes hídricas. El panorama en general era desolador, cultivos de maíz, papa, arracacha, frijol, cebolla, trigo, ajo y arveja, entre otros, se secaron. Su apariencia daba la impresión de que algo les hubiera quemado. Las papas que estaban casi listas para las cosechas salieron con manchas, olor fétido y sin consistencia normal. en el proyecto de piscicultura de las cabras, todas las truchas , alrededor de 6 mil de murieron, en los estantes que se veía flotando

Fuente: El Liberal 2003.

A nivel nacional el departamento del Cauca, registra el mayor porcentaje de la producción del cultivo de amapola, consolidándose como un ecosistema, y contexto propicio para el afianzamiento del mismo. Estos cultivos de uso ilícito se presentan mayoritariamente en zonas con población indígena, ligadas a una economía de subsistencia, puesto que la amapola para los grupos Indígenas es una mata medicinal o que era utilizada como parte de los jardines.

⁷⁶ PERAFAN, Carlos César, Impacto de cultivos ilícitos en pueblos indígenas, El caso de Colombia, Washington, D.C, SE, SLP, 1999

Tabla No 8
Cultivos de Amapola en Colombia por Departamentos 2002-2007

Departamento	2002	2003	2004	2005	2006	2007	%2007 total
Cauca	1.155	600	450	538	448	280	39.2
Nariño	1.230	540	460	475	316	204	28.5
Tolima	682	1.359	1.090	265	90	170	23.8
Huila	624	636	1.135	320	114	45	6.3
Cesar	454	651	675	152	3	7	1
Caquetá	-	-	105	132	52	7	1
La Guajira	-	240	35	68	-	2	0.3
Caldas	8	-	-	-	-	-	
Total	4.153	4.026	3950	1.950	714	714	100%

Fuente: DIRAN (por medio de reconocimientos aéreos)

GRAFICA No 6
Áreas de cultivos de uso ilícito de Coca y Amapola (has) 2001

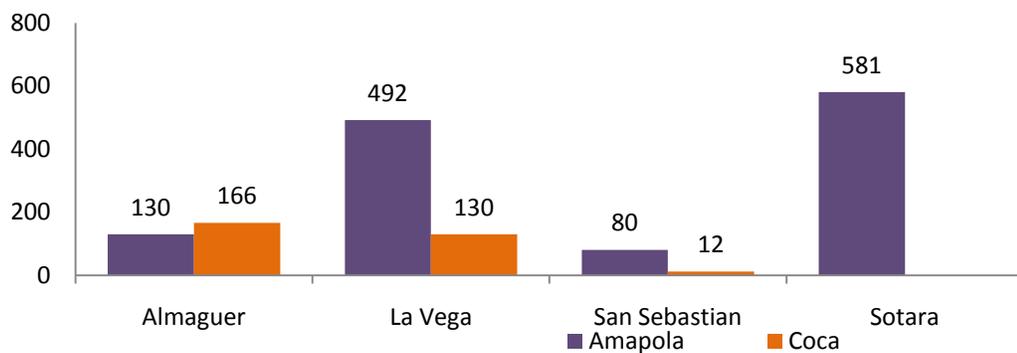


TABLA No 9
Hectáreas sembrada de Amapola y Coca y familias involucradas por municipio

Municipio	Amapola (hectáreas)	coca (Hectáreas)	total has ILICITOS	FAMILIAS INVOLUCRADAS
Almaguer	130	166	296	555
La Vega	492	130	622	1290
San Sebastián	80	12	92	345
Sotara	581		581	1200

Fuente: programa plante, el liberal, febrero de 2001

2.2 Pobreza, Riqueza y Violencia

La situación económica de las familias del Macizo colombiano, está precedida por una alta concentración de la tierra, escasas oportunidades económicas, un vertiginoso crecimiento poblacional, tierras no aptas para la producción y una economía de subsistencia. Su principal actividad económica dentro de los resguardos es la agricultura, desarrollada en condiciones de minifundio. El pueblo YANAKONA, tiene como base de su economía ancestral, la producción del maíz, el trigo, la cebada, y productos de pan coger como papa, cebolla, frijol y hortalizas. *“Mientras que los cultivos de pan coger aportaban los productos en gran parte destinados a la redistribución y el intercambio. El trigo y la cebada reportaban utilidades económicas de manera que la economía local comportaba una estabilidad”*⁷⁷. Estabilidad que se vio afectada por la crisis del agro, en el marco de la política de libre importación, que origina una desestabilización de la producción. Estos aspectos fueron decisivos en la consolidación de los cultivos ilícitos de amapola. Donde los altos niveles de pobreza y marginalidad se vieron revestidos frente a una economía que generó grandes utilidades. Ello, produjo una pérdida gradual de los procesos productivos ancestrales, rompiendo el equilibrio y la armonía del entorno económico. La presión sobre la tierra, la estructura del predominio de la gran propiedad y los cultivos ilícitos, ha obligado a las comunidades a explotar las partes altas del Macizo.

Los aspectos señalados, hacen de los cultivos ilícitos de amapola una economía viable con muy buena rentabilidad, a diferencia de lo que pasa con los cultivos tradicionales. Las incidencias de estos cultivos fueron innumerables en todos los aspectos. Para este en particular se generó una desestimulación de la producción agrícola, llegando incluso a importar alimentos como el maíz, las hortalizas y leguminosas, propias de esta región. Entre los impactos que tiene que ver con el desestímulo a las actividades legales, se encuentra el uso y manejo de grandes cantidades de dinero, que generan consumos suntuarios. Producto de una dependencia de la economía local, frente a la economía externa que estimula el endeudamiento y explotación de niveles de consumismo tales como bebidas alcohólicas, productos alimenticios y vestuarios procesados y manufacturados fuera de la región. Lo que se puede observar, es la pérdida de procesos productivos ancestrales que desarticula una economía tradicional basada en la agricultura y la ganadería.

Las consecuencias de los cultivos ilícitos de amapola, son innumerables. A nivel cultural y político se deterioró el proceso de autonomía e identidad, generando prácticas individualistas, que son producto del desconocimiento y entrada de nuevas subculturas desde el nivel externo. Durante esta etapa el proceso organizativo fundamentado en el plan de vida decayó considerablemente, transformando costumbres ancestrales por foráneas que ocasionaron múltiples conflictos a nivel interno y externo. La pérdida de procesos culturales como el trueque (intercambio de productos) y la utilización de la chagra (combinación y asociación de cultivos) propios de esta economía, representa otra de las

⁷⁷ Programa de Educación, Cabildo Mayor yanakona. Documento dimensión de procesos para la reconstrucción de territorios yanakonas. Sección, procesos para consolidar el ejercicio de la autonomía en el pueblo yanakona. Cabildo Mayor yanakona, 2010.

consecuencias de este fenómeno. Los cultivos ilícitos de amapola, generaron una gran bonanza económica que desarticuló la base social, y trasladó el sentimiento de lo colectivo, hacia el individualista, a pesar de las grandes utilidades, estas no produjeron cambios y desarrollo para la región, muy contrariamente este flagelo dejó una ola de miseria y violencia.

Parte de los conflictos a los que estuvo asociado los cultivos ilícitos fue el uso de armas de fuego, alto consumo de bebidas alcohólicas, agresiones físicas, psicológicas, sexuales, asesinatos, amenazas y desapariciones. *“Hubo un tiempo en que la gente adquirió armas de fuego, la gente ya no tomaba la chicha, el guarapo, el aguardiente, eso ya querían era pura champaña y whisky, y eso aparecían en las calles las botellas vacías”*⁷⁸. Indudablemente este fenómeno generó transformaciones a nivel y cultural y político.

A nivel cultural se comenzó a perder las tradiciones ancestrales, frente a la idea individualista de hacer dinero y conseguir poder. Se dejó de tejer lana de ovejo, bailar danza tradicional, utilizar vestimenta propia de la región, como la ruana, tomar la chicha o la sopa de maíz. Estas actividades cotidianas se transformaron por nuevas tendencias asociadas al capitalismo, y a la nueva condición de una economía próspera e ilegal, debilitando el proceso identitario de indígenas y creando imaginarios que desestimulan el ser indígena, frente a un contexto de violencia y miseria.

En lo político, se evidencia una clara pérdida de autonomía de los resguardos, frente al nuevo fenómeno que se evidencia. Algunos cabildos, incluso aceptaron la presencia de la amapola como un mecanismo que podía llegar a tener buenas utilidades y generar desarrollo y prosperidad a la región. Lo que se desencadena es un desconocimiento hacia la autoridad indígena, replanteándose la idea de consolidar el proceso, a través del plan de vida, concertado por toda la comunidad. Esta dinámica debilitó todos los procesos políticos organizativos que se habían adelantado. Este momento fue aprovechado por los partidos tradicionales, quienes pudieron operar libremente, frente a la pérdida de la agitación social.

*“La gente aprovecho, unos arrendando, otros para cosechar. Pero al final lo que ganan inviertanlo en su casita, en todo lo necesario y la gente hizo caso, pero cuando estuvimos fumigados, afectó muchos cultivos de pan coger. Se les dio permiso, el cabildo les dijo pueden quedarse aquí. El problema fue habernos traído la amapola”*⁷⁹.

Durante la época de la amapola fueron asesinadas familias enteras y líderes, directa o indirectamente asociadas al negocio de la amapola. Como por ejemplo el asesinato de Dimas Onel Majin, Gobernador del cabildo mayor del pueblo YANAKONA, en clara y enérgica contraposición a la producción y comercialización de los cultivos de uso ilícito de

⁷⁸ Entrevista a Alfredo Anacona, Ex Gobernador y Comunero del Resguardo de Rioblanco (Sotara), Rio blanco, 29 de marzo de 2010.

⁷⁹ Entrevista a Elmer Antonio Jiménez, ex Gobernador Mayor del Resguardo de Pancitara. Pancitara (la Vega) 10 de Julio de 2010.

la amapola. La expansión de cultivos de uso ilícito alteró la estructura social, los patrones de vida tradicionales, los procesos de selección y distribución de tierras de cultivo y la formación de mercados de trabajo. Los más beneficiados con la economía ilegal no han sido las poblaciones vinculadas a los cultivos, en razón a que los excedentes económicos no se quedan en la región, sino que son trasladados por los intermediarios y comerciantes hacia otros municipios y apropiados por los grupos armados ilegales. Es aquí donde está la clave para entender la dinámica de los cultivos de uso ilícito, asociados al conflicto armado.

3. Conflicto armado en el Pueblo YANAKONA, asociado a la estructura de los cultivos de uso ilícitos.

La dinámica del conflicto armado⁸⁰ en el departamento de Cauca, se caracteriza por la presencia histórica de grupos armados en la región. Desde 1954, se tiene registro de presencia guerrillera en este territorio, cuando luego de los bombardeos a Villarrica, los guerrilleros liberales abandonan el Tolima y cruzan hacia el Cauca. En 1964, el Bloque Sur de las Farc se dirige a Tierradentro, hoy en día Inzá y Paez, luego del ataque a Marquetalia. Con la retoma de este último territorio por parte de las Farc, el Cauca se convierte en un territorio de retaguardia.

El Macizo colombiano registra la presencia de diferentes grupos armados, tales como las FARC, el ELN, las denominadas AUC y el ejército nacional. Los cuales desencadenan una violencia indiscriminada, en medio del fuego cruzado. El conflicto en el Cauca adquiere tres singularidades: la vinculación de economías regionales y familiares a los cultivos de coca y amapola (ya mencionada anteriormente); el control estratégico de corredores y fronteras por parte de la guerrilla y la incursión permanente y ocasional de grupos paramilitares. A partir de 1997 la presencia de grupos de autodefensas en el departamento del Cauca y en especial en los territorios indígenas y campesinos, evidencia la resistencia a la guerra. Esta corresponde a una incorporación de los pueblos indígenas en el sistema de guerra interna, que determina sus comportamientos políticos y organizativos.

⁸⁰ El conflicto armado colombiano es definido como: “La expresión de la disputa económica, social y política de dos modelos de desarrollo rural contradictorios y mutuamente excluyentes, resultado de la alianza de los intereses entre actores sociales rurales y actores armados y de la interacción entre causas estructurales de la violencia y acciones colectivas violentas que se refuerzan mutuamente”, en FERNAN, E, González, Ingrid J Bolívar, Teófilo Vasque. Violencia política en Colombia, de la nación fragmentada a la construcción del Estado. Cinep. Bogotá. 2002. p 43.

3.1 Presencia de grupos armados ilegales

La presencia y expansión de los grupos armados ilegales en esta zona está dada por procesos históricos como la época de la Violencia, el Frente Nacional y la consolidación de las guerrillas. También, por el conflicto bipartidista que está atravesado dentro de todo el contexto de violencia y conflicto que ha vivido Colombia, constituyéndose, junto con una precaria y nunca dada reforma agraria el desencadenante del conflicto armado en Colombia. En un contexto más actual, la expansión de los cultivos ilícitos, tanto de coca como de amapola, se convierten en la principal financiación de los grupos armados ilegales, generando múltiples conflictos dentro de las comunidades y los territorios. Además de la alianza con narcotraficantes, el apoyo económico a empresarios y grandes propietarios de tierra, permitiéndole, en primera instancia a la guerrilla y posteriormente al paramilitarismo, abrogarse las funciones que le corresponde al Estado, en términos de justicia.

TABLA NO. 10
Presencia de Actores Armados Ilegales 1998 – 2008

MUNICIPIO	FARC	ELN	AUTODEFENSAS – PARAMILITARES	OTROS
ALMAGUER	Frentes 8 y 60	Compañía Manuel Vásquez Castaño y Columna Móvil Camilo Cien Fuegos	---	---
LA VEGA	Frente 8	Compañía Manuel Vásquez Castaño y Columna Móvil Camilo Cien Fuegos	Bloques Calima y Farallones	Bandas de delincuencia común
SAN SEBASTIÁN	---	Compañía Manuel Vásquez Castaño y Columna Móvil Camilo Cien Fuegos	---	---
SOTARÁ	Frente 8	Compañías Manuel Vásquez Castaño y Milton Hernández y Columna Móvil Camilo Cien Fuegos	Bloque Sur Independiente	---

Fuente. Observatorio Regional de Paz Cauca – Nariño ORPAZ 2007, Indepaz 2006.

3.2 control estratégico de corredores y fronteras por parte de la guerrilla

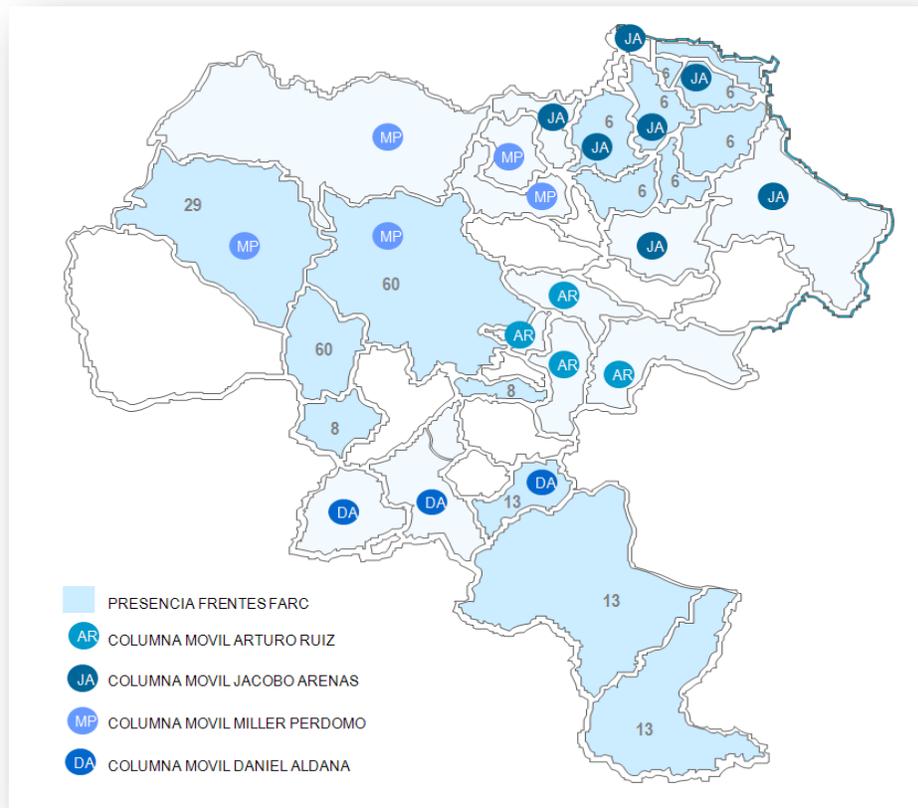
La presencia de movimientos de resistencia alude en primer lugar al movimiento indígena como presión política, frente a la lucha histórica por la defensa de la identidad y el territorio. Muestra de ello está en los liderazgos y procesos que afianzaron la Gaitana, Juan Tama y Manuel Quintín Lame. Posteriormente se da la creación del CRIC en 1971 y el movimiento guerrillero Quintín Lame en los ochenta.

El movimiento guerrillero responde a un proyecto político y militar de carácter nacional, el cual adquiere particularidades en la región, que pasan por las redes del poder local. Este se afianza a partir de su propia concepción de poder. A nivel local, se presentan como garantes

del orden público, a partir del dominio y autoridad sobre las comunidades. Después de 1995 lo social y lo político hacen parte de la guerra. El objetivo es consolidar y mantener corredores estratégicos que permitan la movilidad, desplazamiento, acciones militares, salida y entrada a varios Departamentos.

Las FARC, como movimiento armado tienen principios del partido comunista colombiano y mantiene la necesidad de la lucha armada por el poder⁸¹. Apoyan el ideario de una política agraria revolucionaria y particularmente en la zona, procesos de ampliación de la frontera agrícola en Almaguer. Las Farc, desde la década de los sesenta, hacen presencia a través del Comando Conjunto de Occidente, frentes 8, 60 y 44. Adicionalmente, los frentes Jacobo Arenas, Arturo Medina, Cacique Gaitana, la compañía móvil Lucho Quintero Giraldo, la columna Teófilo Forero y el frente 13 proveniente del Huila.

MAPA No 3
Presencia De Las FARC, en el departamento del Cauca

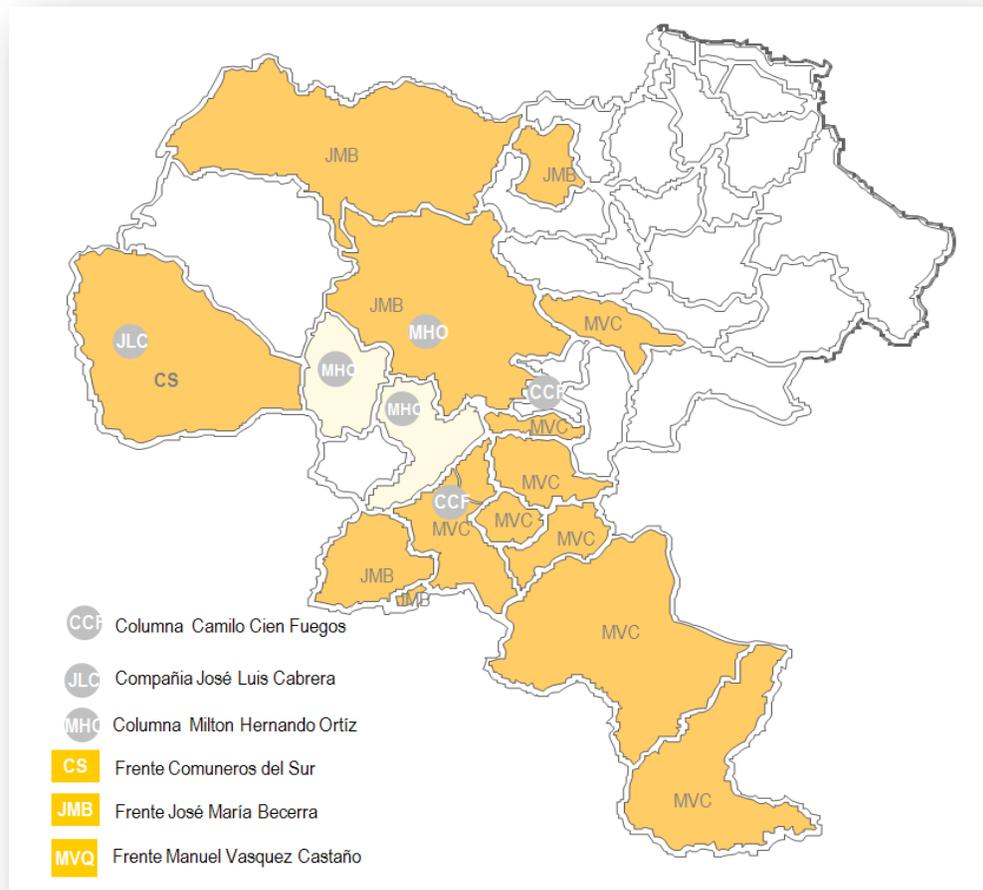


Fuente: Sala de Situación Humanitaria: OCHA|UN|COLOMBIA, Observatorio DDHH y DIH y FF.MM

⁸¹ Véase al respecto: SALGADO Henry, “los actores armados y sus planteamientos frente al tema agrario y al narcotráfico”, en: Controversia n.180 Cinep, 2002, pág. 35

El ELN, tiene como proyecto la toma del poder popular: la participación directa de la acción y la gestión administrativa. Se afianzan a partir del acompañamiento de luchas sociales, donde la distribución de tierra entre los campesinos y la expropiación sin indemnización de la propiedad latifundista. Hacen presencia en el territorio a través del frente Manuel Vásquez Castaño. Además, la columna móvil Camilo Cienfuegos y el frente Manuel Vásquez Castaño, tienen presencia a partir de 1985 con el frente Manuel Vásquez.

MAPA NO 4
Presencia del ELN en el departamento del Cauca



Fuente: Sala de Situación Humanitaria: OCHA|UN|COLOMBIA, Observatorio DDHH y DIH y FF.MM

La presencia de la guerrilla se reporta por parte de los comuneros indígenas, desde la década de los sesenta y se recuerda como foráneos venideros de otras regiones, los cuales pasaban transitoriamente por los resguardos. Posteriormente, existe un tipo de dominación de estos grupos, ejerciendo funciones de justicia, las cuales eran de competencia únicamente de los cabildos y la inspección de policía. “La gente a esos guerrilleros si les

obedecían a ir a las reuniones, ellos si ponían autoridad”⁸². Este tipo de autoridad no se consideró como legítima, puesto que se obtuvo a través de acciones violentas y medios represivos. Asimismo, la corriente ideológica que promueven logró generar interrogantes frente a su accionar. Estas nuevas ideas impulsadas por las guerrillas, estuvieron en contraposición con las elites y los partidos dominantes. Lo que suscitó una estigmatización de las nuevas líneas de pensamiento hacia los líderes del movimiento indígena Yanakona.

Cuando nosotros nos organizamos, Manuel una vez se emborracho en un festival, yo iba entrando con otro compañero maestro en la puerta y el estaba en un rincón y dijo allá entran los guerrilleros, nos señalaba a nosotros. El hecho de que pensáramos diferentes no significaba que éramos guerrilleros⁸³.

Se puede decir que existió, un tipo de jurisdicción guerrillera en los resguardos del pueblo Yanakona, sin embargo los indígenas del Macizo, rechazan categóricamente la presencia y el ejercicio de autoridad de cualquier grupo armado, llámese guerrilla o ejército. Una muestra de ello es el llamado que se le hizo a la guerrilla en el Resguardo de Rioblanco (Sotara), por parte de la comunidad, en ejercicio pleno de su autonomía como pueblo.

Aquí hubo un momento en que, cuando murió Ciro la gente se disgustó con la guerrilla por la muerte del muchacho, entonces se hizo manifestaciones, se congregaron las primeras que se pronunciaron fueron las mujeres. Hablando durito que por qué hacían eso frente a los niños. Y empezaron ya los demás a reclamar e hicieron una constancia que aquí Rioblanco no quería ni ejército ni guerrilla. Allí empieza ese cuento de la guardia cívica, del mismo pueblo. No se aceptaba que ni hubiera fuerza pública ni de la otra. Los guerrilleros contestaron buenos nos vamos. los dejamos que ustedes se manejen se controlen. Pero estaremos vigilantes haber como lo hacen, nosotros nos retiramos, pero como quien dice clandestinamente iban a estar por aquí⁸⁴.

Durante la época de la amapola, la guerrilla fue aceptada, puesto que posibilitó la cosecha, en firme contradicción con el ejército, el cual repudiaba este ilícito. Posteriormente, la guerrilla empieza a cobrar altas sumas de dinero por las cosechas, lo que le disgusta a la gente, y se genera una ola de violencia. Desencadenando muertes y asesinatos violentos que suscitaron una descomposición social y fragmentación de los cabildos. A continuación se presenta algunos de los hechos violentos, durante la llamada “época de la amapola” o época maldita.

⁸² Entrevista a Comunero indígena del resguardo de Rioblanco, Rioblanco, Sotara, 15 de agosto de 2010

⁸³ Entrevista a Osvaldo Cerón, Gobernador del cabildo interno de la colonia de Rio Blanco. Popayán 6 de septiembre de 2009.

⁸⁴ Entrevista a Alfredo Anacona, Ex Gobernador y Comunero del Resguardo de Rioblanco (Sotara), 29 de marzo de 2010, resguardo de Rio blanco.

TABLA No 11

Hechos de Violencia en el Pueblo Yanakona 1989-2008

Resguardo de Rioblanco municipio de Sotarà	<ol style="list-style-type: none"> 1. Asesinato del Líder Juvenil CIRO GABRIEL CAMPO HORMIGA en la zona urbana de la población de Rioblanco, efectuado por la FARC en el año de 1.994. 2. Asesinato de ABELARDO JUSPIAN en la zona urbana de Rioblanco, efectuado por las FARC en el año de 1.994. 3. Asesinato del indígena LEONEL PIAMBA ANACONA en Rioblanco, efectuado por las FARC. 4. Asesinato de la indígena PRÁXEDES ALARCÓN en la zona urbana de la población de Rioblanco, efectuado por las FARC. 5. Asesinato con arma corto contundente de GILBERTO MAMIAN, en una casa de habitación de Rioblanco, efectuado por un foráneo de apellido NOGUERA. 6. Asesinato con arma de fuego de CELIMO NOGUERA, efectuado en la zona rural de la Vereda de Rioblanco, por personas desconocidas. 7. Masacre con armas de fuego de los esposos indígenas ALVARO ANACONA HORMIGA y WERLINDA USURIAGA y el indígena IDOLFO HORMIGA PALECHOR, en la Vereda de LOMA DE PUSQUINES, efectuado por personas desconocidas. 8. Asesinato del Líder Indígena de Rioblanco y Gobernador Mayor del Pueblo YANAKONA DIMAS ONEL MAJIN PALECHOR, en la Vereda de PUEBLOQUEMADO, efectuado por personas desconocidos. Año 1.995. 9. La desaparición de los indígenas GILBER CAMPO HORMIGA y EDIL ANACONA PALECHOR, Año 2.005. 10. Secuestro y extorción del indígena AURELIO IMBACHI, por personas desconocidas.
Resguardo de Guachicono Municipio de La Vega	<ol style="list-style-type: none"> 1. 1989; asesinato de cuatro comuneros a manos de las FARC en diferentes meses. 2. 1997, asesinados por granada dos indígenas mayores de edad y mutilados dos más en la vereda Alto Palmas. Hacia presencia en la zona las FARC y el ejército Nacional. 3. 2001-2002-2003 Fumigaciones a cultivos de pan coger, pastos animales, nacimientos y corrientes de agua. Responsables el Gobierno Colombiano- Plan Colombia. 4. 2002, asesinato de un comunero de la vereda Barbillas a manos de las FARC 5. 2001-2002 Reclutamiento de menores de edad, por la guerrilla de las FARC y el ELN. 6. Asesinato del Concejal Indígena HERNAN MOPAN, autores desconocidos. Año 2.007. 7. Asesinato del Líder y Docente JOSE GIRALDO MAMIAN MAMIAN, por personas desconocidas, en la vía entre La Sierra – Rioblanco. Año 2.008.
Resguardo de San Sebastián Municipio de San Sebastián	<ol style="list-style-type: none"> 1. 2.001, desaparecido el niño Rodrigo Chagüendo, vereda Venecia, grupo guerrillero. 2. 2.001, muerte de Maximino Cruz, por explosión mina antipersona, vereda Venecia. 3. 2.001, asesinado Andrade Uní Guzmán, Vereda La Laguna. Grupo guerrillero. 4. Agosto de 2.001, desaparecido, Javier Fernández, vereda El Garrizal, grupo guerrillero. 5. Abril de 2.002, asesinado Arbey Anacona, vereda Alto Mu, Grupo guerrillero. 6. 2.003 Desplazamiento de líderes indígenas por amenazas de los grupos guerrilleros. 7. 2.003, asesinato de Daniel Mamian, vereda La Esperanza. Autores desconocidos. 8. 2.003, asesinato Federman Ignacio Villa, cabecera Municipal. Autores desconocidos. 9. 2003, Asesinato del Profesor del Colegio Agropecuario San Sebastián Freddy Buenaventura, Vereda Laguna Negra sector Campesino, Autores desconocidos. 10.. 2003, asesinato de Luis Fernando Alvarez, vereda Bella Vista. Autores desconocidos. Desplazamiento de 7 de sus familiares por persecución. 11. 2001-2002-2003 Fumigaciones aéreas con Glifosato a potreros, animales, productos de pan coger, nacimientos y corrientes de agua. Responsable Gobierno Nacional – Plan Colombia. 12. 2003 Destrucción y tractorada del Páramo Cerro del Apio. Responsables Productores de papa en coordinación con personal foráneo. Vereda la Esperanza parte alta. 13. 2003 Desplazamientos veredas Bellavista, La Esperanza y la Florida, por la confrontación armada del Ejército Nacional y la guerrilla de las FARC y el ELN. 14. Panfletos dejados por el ejército Nacional, después de la elecciones del 22 de Febrero de 2004, exigen que la comunidad decida si está a favor de la guerrilla o de la fuerza Pública. 15. Después del 12 de enero de 2004 con la llegada de la policía, periódicamente hacen simulacros de combates, sin tener en cuenta que con las ráfagas de los fusiles infunden temor y miedo a la población y especialmente a la niñez. Responsables Policía Nacional, Lugar población. 16. En el 2.007, desplazamiento masivo de 45 familias de las veredas de La Esperanza, Florida, Marmato, Venecia, a causa de los enfrentamientos entre grupos Armados.
Resguardo de Pancitará Municipio de La Vega	<ol style="list-style-type: none"> 1. Enero 7 de 1995 Asesinato con arma de fuego del indígena de La Vereda el Higuérón Liberio Chicangana autores desconocidos. 2. Mayo 28 de 1995 Asesinato con arma de fuego del Indígena Antonio Hernán Jiménez Salazar. Autores desconocidos. 3. Noviembre 24 de 1995 Asesinato con arma de fuego del Indígena Enrique Mamián. Autores desconocidos. 4. Diciembre 14 de 1992 Asesinato del Indígena Edgar Armando Juspián Anacona. Edad 18 años. Autores

<p>desconocidos.</p> <p>5. Junio 30 de 1993 Asesinato con arma de fuego del Indígena Apolinar Paz García.</p> <p>6. Junio 30 de 1993 Asesinato con arma de fuego del Indígena Iván Paz Anacona, Autores desconocidos.</p> <p>7. Agosto 4 de 1994 Asesinato con arma de fuego del Indígena Camilo Paz García.</p> <p>8. Octubre 19 de 1996 Asesinato de La Indígena Teresa Mamián Mamián. Edad 12 años y su hermano Ilder Mamián Mamián de 17 años de edad, Autores familiares tíos a los cuales la justicia no condenó por la intermediación de los abogados.</p> <p>9. Abril 1 de 1996 Asesinato del indígena Ásale Jiménez de 49 años de edad. De la vereda Rodrigos. Autores desconocidos.</p> <p>10. Noviembre 16 de 1996 asesinato a los señores no indígenas Roberth Muñoz, Egnar Ruíz y José Rusbel Manquillo. Autores Ejército Nacional.</p> <p>11. Noviembre 16 de 1996 hurto de dos motos de marcas YANAHUA 125. ZUZUKY 125 de propiedad de los indígenas Antonio Mamián Ruales y el extinto Libio Ruales. Autores Ejército Nacional.</p> <p>12. Febrero 2 de 1997 Asesinato con arma de fuego de los indígenas Lucio Anacona y su hijo Rodrigo Anacona. Autores desconocidos.</p> <p>13. Julio 17 de 1999 Asesinato con arma de fuego del indígena Ramiro Mamián. Oriundo de la Vereda Rodrigos Resguardo Pancitará. Autores desconocidos.</p> <p>14. 2000 asesinato con arma de fuego de la indígena Melva Mamián. Oriunda de La Vereda Rodrigos. Autores desconocidos.</p> <p>15. 1996 asesinato con arma de fuego del indígena y exconcejal Felipe Ramos. Oriundo de la vereda Ledesma. Autores desconocidos.</p> <p>16. Agosto 12 de 1997 Secuestro, asesinato y tortura del indígena Erly Paz Narváez. Oriundo de la vereda la Pradera Resguardo de Pancitará. Autores desconocidos.</p> <p>17. Junio 4 de 1994 Asesinato del Señor Carlos Carvajal. Oriundo de la Vereda la Playa Corregimiento de Santa Bárbara Municipio de La Vega Autores desconocidos.</p> <p>18. Mayo 12 de 1996 Asesinato con arma blanca del indígena Albeiro Chicangana. Oriundo de la Vereda los Ciruelos Resguardo de Pancitará. Responsable Extinto Álvaro Mamián.</p> <p>19. Noviembre 4 de 1999 Asesinato del Indígena Yair Fernado Mamián Jiménez. Oriundo de la Vereda Chaopilama Resguardo de Pancitará. Autores Las FARC.</p> <p>20. Mayo 8 de 1999 Asesinato con arma de fuego del indígena Yulder Mamián Jiménez. Oriundo de la Vereda el Potrero Resguardo de Pancitará. Autores desconocidos.</p> <p>21. Mayo 13 de 1998 Asesinato con arma de fuego del indígena Héctor Ramón Bolaños. Oriundo de la Vereda Rodrigos. Autores desconocidos.</p> <p>22. 1997 Privación de la libertad, Sindicado Como Comandante Guerrillero y tentado a la casa del indígena Elvio Mamián Jiménez y a su familia. Responsables el ejército nacional.</p> <p>23. 1999 secuestro de la Indígena Elva Jiménez Mamián quien se desempeñaba como secretaria de Gobierno de la alcaldía Municipal de La Vega Cauca Responsables ELN.</p> <p>24. Abril 22 de 2000 Asesinato en el Territorio de La Vereda Pancitará del Concejal de Santarosa Omero Edgar Macias Catuche. Autores desconocidos.</p> <p>25. Septiembre 15 de 2002 Mutilación de un pie por mina antipersonal al indígena Adelmo Uní Jiménez de la Vereda Pancitará centro. Responsables Las FARC.</p> <p>26. Julio 5 de 2003 Asesinato con arma de fuego y arma blanca de tres jóvenes no indígenas que estaban campando en el cerro de Bellones y/o Cuyurco Autores desconocidos.</p> <p>27. Noviembre de 2003 Asesinato con arma de fuego del Indígena Bernardo Chicangana, Oriundo de la Vereda el Higuierón Resguardo de Pancitará. Autor un mismo indígena</p> <p>28. Enero 6 de 2004 Asesinato con arma de fuego del indígena Samuel Chicangana de la Vereda el Higuierón, Autores desconocidos.</p> <p>29. 1999-2001-2002 2003 Fumigaciones aéreas con Glifosato a los productos de pan coger, pastos, animales, páramos, montañas, nacimientos y corrientes de agua. Responsable Gobierno Nacional – Plan Colombia</p>
--

Fuente: La situación actual en derechos humanos para el Pueblo YANAKONA, Cabildo Mayor YANAKONA. Periódico el liberal 1997-2008

3.3 incursión permanente y ocasional de grupos paramilitares

Otros de los problemas álgidos que se presentan en la región del Macizo colombiano, es la permanente incursión de grupos paramilitares, quienes llegan a la zona en razón a una política destructiva de las organizaciones sociales, en su ámbito reivindicativo y de poder alternativo. Además del aprovechamiento de los cultivos ilícitos, el control de las zonas del narcotráfico y la riqueza ambiental de la región hacen parte de las razones fundamentales por las cuales las AUC hacen presencia en el Macizo colombiano. A diferencia de lo que ocurrió a nivel nacional donde las AUC se instalaron preferiblemente en zonas prosperas,

económicamente hablando. Las autodefensas unidas de Colombia (AUC), hacen presencia como ejércitos privados pagados por narco terratenientes, terratenientes, empresarios y elites políticas. Lo que significa el apoyo gradual de sectores y elites políticas de la región, así como también el dominio parcial o completo sobre el narcotráfico. La finalidad es el afianzamiento del control hegemónico y la exclusividad del poder político, social y económico. Su presencia histórica en el Macizo Colombiano data desde 1997, pero su consolidación se da en el 2000, a través de la represión de los líderes de las organizaciones y el control de algunas zonas del narcotráfico. Su estrategia está centrada en el control de zonas aledañas a la vía panamericana, a los procesos de concentración de la tierra, a la represión de las organizaciones y movimientos sociales, al favorecimiento de multinacionales y líderes de los partidos tradicionales que ven amenazada su estabilidad electoral en la región.

“sectores de las elites locales se vincularían a la alianza como una forma de mantener la hegemonía y exclusividad del poder regional o como una manera expedita y fácil de recuperarlo allí donde lo han perdido ha manos de la oposición o movimiento cívicos, populares o campesinos. Este objetivo se logra mediante la eliminación física o la desaparición y el desplazamiento forzado de los dirigentes y de las bases sociales.”⁸⁵

La incidencia del paramilitarismo en el pueblo Yanakona se asocia directamente con el control de los cultivos de amapola, que generaron violencia indiscriminada entre las gentes y asesinatos y masacres de comuneros a manos de actores no identificados asociados al narcotráfico. Asimismo el homicidio de líderes sociales, por la tendencia a estar en contra de la siembra y procesamiento de la amapola, tal como se demuestra en las tablas 11 y 12.

TABLA No 12
Nota De Prensa: **Múltiple Crimen en San Juan**

TITULO	DIARIO	MES	AÑO	ACTORES	FORMA DE ACCION	MUNICIPIO	NOTICIA
Múltiple crimen en San Juan	El Liberal	1	2005	Actores no identificados	asesinatos	Bolívar: San Juan	Dos menores y dos adultos fueron asesinados por desconocidos, el pueblo YANAKONA desconoce quienes pudieron asesinar a cuatro de los comuneros que salieron con la intención de pescar, pero el lunes en la tarde fueron encontrados sin vida, en menos de cuatro meses esta es la segunda acción criminal en contra de esta etnia.

Fuente: el Liberal 2004-2005. Tabla no 12

También, es discutible como la cercanía de las elites políticas y el paramilitarismo, favorecieron las disputas electorales, a favor de los partidos políticos tradicionales, los cuales veían amenazada su estabilidad en razón de las nuevas tendencias alternativas que emergieron a partir de la década de los 80 y se materializaron a finales de los noventa.

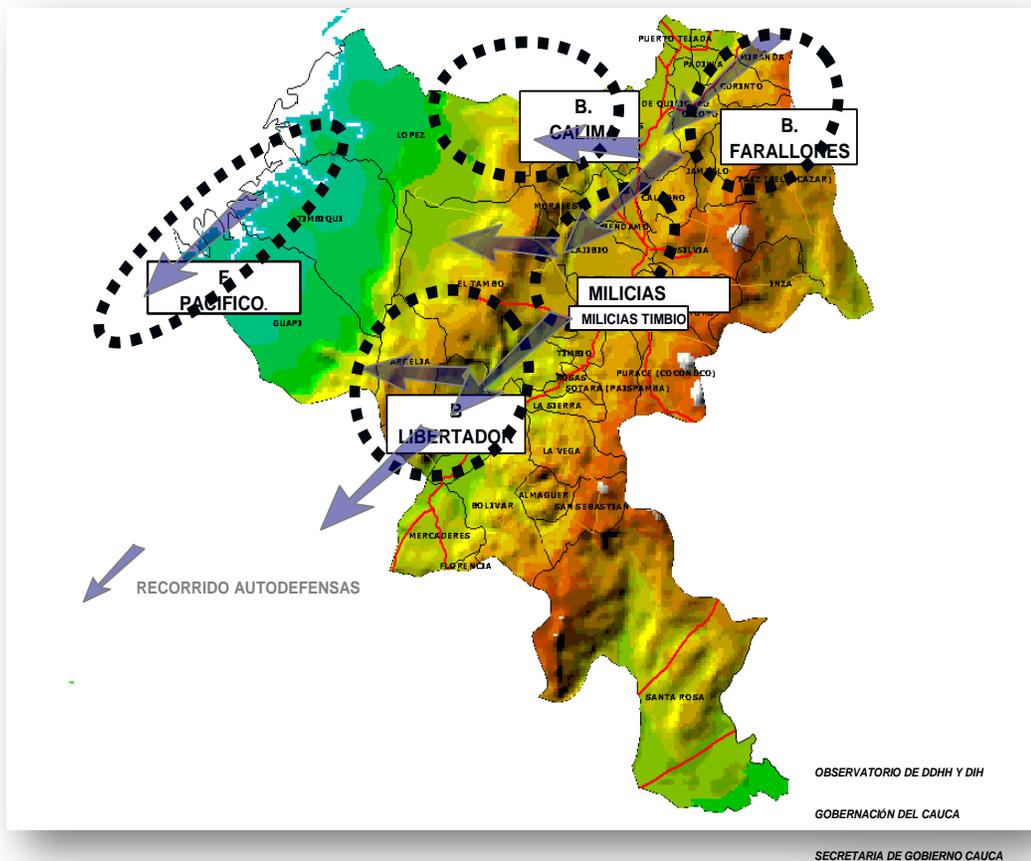
⁸⁵ Rangel, Alfredo. El poder paramilitar, planeta, Bogotá, 2005, pág., 256

En el Macizo colombiano se constituyó un nuevo actor social, diferente a las guerrillas que hasta ese momento tenían el control hegemónico de la zona. Frente a este aspecto se puede advertir que las cifras de violación de los derechos humanos y violencia no había sido tan exponenciales, a diferencia de lo que paso con las AUC. El paramilitarismo incidió en la vida política, cultural y social de la región.

Las AUC, hacen presencia en el pueblo Yanakona a través de los los bloques Calima y Farallones en el municipio de la Vega y el Bloque sur Independiente en el municipio de Sotará.

MAPA No 5

Presencia de los bloques de las AUC en el Departamento del Cauca



Fuente: Observatorio de DD.HH y DIH, Gobernación de Cauca, secretaria de gobierno Cauca

La violencia que desencadenaron los cultivos ilícitos de amapola en la región, acompañada del conflicto armado, viene estructurando la vida local y reemplazando los lazos de solidaridad colectiva y de confianza mutua. Sin embargo, estos aspectos, dejan entrever los enormes conflictos que el pueblo Yanakona ha experimentado, simultáneamente con el

nacimiento del proceso organizativo de su movimiento y la estructuración de su plan de vida. Superar las consecuencias que aún persiste, es un reto para la organización y la comunidad en general, que se afianza a partir del plan de vida

El conflicto armado ha tocado a las comunidades del Macizo colombiano, desde los diferentes frentes del conflicto, así por ejemplo es necesario resaltar una serie de situaciones que agravan la problemática: La Concentración de las FF.MM en lugares públicos como escuelas, colegios y galerías. La reunión de la guerrilla de forma arbitraria en algunas viviendas de indígenas y establecimientos educativos. Los campamentos de las FF.MM en las viviendas de indígenas, colocando en grave riesgo a la comunidad en caso de ser atacados. Fumigaciones aéreas con glifosato, so pretexto de controlar los cultivos de amapola, pero afectando gravemente los cultivos de pan coger. Y proyectos productivos agropecuarios. Reclutamiento de jóvenes indígenas por parte de los grupos armados, responsables de ello la FARC, ELN, las AUC y el Ejército Nacional. Detenciones arbitrarias de comuneros acusados de ser colaboradores de la guerrilla.

A continuación se profundizará en las políticas de represión que acompañan y desestabilizan el movimiento en un ámbito más reciente, como es la política de seguridad democrática y los programas asistencialistas del Gobierno de Álvaro Uribe. La nueva etapa en la cual se consolida el plan de vida “darle vida al plan de vida”, se convierte en un proceso viable para la construcción de identidad política.

TERCER CAPITULO

CONSTRUCCION DE IDENTIDAD POLITICA EN EL PUEBLO YANAKONA

*Ante la política del plan de muerte del gobierno colombiano,
Plan de Vida para el Pueblo YANAKONA,
Porque nuestra cultura es integral y colectiva,
Nuestra cultura es de vida y no de muerte.*

Cabildo Mayor Yanakona

Este capítulo tiene la finalidad de entender la construcción de identidad política del pueblo Yanakona, a partir de autonomía e identidad cultural, como ejes y principios básicos para sostener la casa Yanakona. Ya anteriormente se ha rastreado, por una parte el proceso histórico que llevó a determinar la estructuración del movimiento y la organización. Asimismo, se precisaron los principales conflictos que tienen que ver; con el fuerte bipartidismo de la región, aunado a la influencia de los líderes políticos tradicionales que desdibujan un nuevo proyecto de poder alternativo. Y la incidencia de los cultivos ilícitos de amapola y conflicto armado que generan una desarticulación social y política. No obstante, estas problemáticas representan un camino de viabilidad y fortaleza organizativa, a través de cohesión social y solidaridad. El plan de vida constituyó la principal respuesta de afianzamiento organizativo, en el cual se plantean programas y proyectos a largo plazo, para la consolidación de la identidad y la autonomía, a partir de una serie de propuestas gestionadas desde la comunidad.

Por lo tanto, se trabajará a continuación la respuesta de las problemáticas por parte del gobierno de Álvaro Uribe, sustentado en la política de seguridad democrática y programas asistencialistas, además de la incidencia de las multinacionales en la Región. Así mismo el papel de la mujer indígena y la nueva etapa del plan de vida “darle vida al plan de vida” como alternativas de construcción de identidad y política diferente a la propuesta del gobierno. En este campo de acción es importante finalmente determinar analíticamente la identidad política del pueblo YANAKONA. A partir de estos elementos, a manera de conclusión se presentará una serie de hipótesis que tiene que ver con la construcción de identidad política, estableciendo las dificultades, oportunidades, fortalezas y amenazas.

1. CONSTRUCCIÓN DE IDENTIDAD POLITICA YANAKONA: ENTRE LO INSTITUCIONAL Y LO ALTERNATIVO

La construcción de identidad y autonomía a través del tiempo ha ido transformando los lineamientos y la metodología sobre la cual se instala el proceso organizativo. Los conflictos de índole interno y externo han configurado una nueva manera de asumir y confrontar al sistema. Es preciso mencionar algunos de los elementos sobre los cuales se instala una estrategia por parte del gobierno para enfrentar las problemáticas. Estas se convierten en mecanismos de disgregación y dominación hacia las comunidades. Asimismo el pueblo Yanakona se inscribe en una dinámica de encontrar un camino que permita recuperar nuevas opciones de autonomía, en pro de construir identidad, diferente a la propuesta del Gobierno. Garantizar una opción alternativa dada desde el pueblo como

máxima autoridad, es el gran reto que se asume, en un contexto donde las políticas sociales, económicas y culturales están sujetas al Estado.

1.1 Militarización de territorios y programas asistencialistas del gobierno de Álvaro Uribe

Durante el periodo presidencial de Andrés Pastrana, se reconfiguró una política de negociación con las Farc-ep, en medio de la guerra, que finalmente no tuvo éxito. También se concertó el Plan Colombia, financiado por Estados Unidos, acorde con la política de antinarcóticos, desencadenando una criminalización al campesino, al Afro y al indígena. A partir del 11 de septiembre de 2001, después de los atentados en Estados Unidos, se desata una lucha antiterrorista que incide en las organizaciones sociales a nivel interno, estigmatizadas por parte del gobierno y los sectores de derecha. Este suceso repercute en el accionar libre de los movimientos sociales, campesinos o indígenas. A nivel social, la política estuvo relegada, pues se afianzo a través del plan Colombia, donde las fumigaciones y la erradicación de los cultivos ilícitos tuvieron protagonismo, afectando las plantaciones tradicionales, base de la economía de las regiones. Todo este contexto consolidó la llegada de Álvaro Uribe a la presidencia de Colombia en el 2002.

Durante el gobierno de Álvaro Uribe el concepto de “terrorismo” y “terroristas” se afianza. El proceso organizativo adquiere otros objetivos desde dentro, en pro de contrarrestar un nuevo tipo de violencia, experimentada durante épocas como la del paramilitarismo, donde la persecución y la señalización de los líderes disgregaron los procesos organizativos. Las políticas del gobierno nacional, como la seguridad democrática, y los programas asistencialistas, como familias guardabosques, familias en acción, adulto mayor y jóvenes emprendedores, trasgreden la autonomía y el accionar del movimiento indígena, evitando el afianzamiento mismo de los movimientos sociales. Las comunidades quedan sujetas a una política impuesta desde el Estado que manipula las decisiones y hegemoniza la institucionalidad, desconociendo la autoridad y autonomía de los cabildos. Al respecto. Las comunidades ven afectada su autonomía por la seguridad democrática y señalan:

“Una de las primeras dificultades es la marquetización, el señalamiento. El gobierno de Álvaro Uribe es un gobierno capitalista, es un gobierno militar, un gobierno que impone por la fuerza, la voluntad de un presidente. En ese sentido le impone la voluntad a todos los colombianos y a los pueblos indígenas. En especial a los pueblos indígenas porque con el desarrollo de la política de seguridad democrática se ha aumentado el desplazamiento de indígenas hacia las ciudades, se ha aumentado el conflicto en los territorios, porque la militarización en los territorios ha significado que muchos comuneros estén amenazados, muchos comuneros estén desplazados, pero también que haya mucha zozobra y mucho enfrentamiento dentro de los territorios. Es para nosotros la seguridad democrática es más una inseguridad democrática, ha sido mas una política de control en nuestros territorios que nos limitan nuestra participación, nuestro libre desarrollo, nuestro libre movilización... eso en cuento a la política de seguridad democrática que también en los territorios ha generado situaciones de agresiones bélicas, artefactos sin explotar porque con la presencia del ejercito, también se incrementa la presencia guerrillera y el enfrentamiento vulnera totalmente a las comunidades que quedan en medio de fuego cruzado. En ese sentido

también hemos tenido señalamientos de los cuales el gobierno ha señalado políticamente en sus discursos que nosotros hacemos parte de la subversión algo que nos pone en grave riesgo porque pone al otro bando y dentro de nuestra política es que nosotros estamos en contra de la guerra, estamos en contra de toda acción de guerra venga de donde venga y nosotros planteamos no una situación de neutralidad, si no una posición de autonomía en los territorios.”⁸⁶.

1.1.1 Militarización de los territorios

En el 2003 se da la militarización del Macizo colombiano a través del batallón de alta montaña, Benjamín Herrera, que trajo consigo una serie de conflictos y problemáticas en el orden ambiental y cultural desencadenando más violencia y descomposición social hacia las comunidades del Macizo colombiano. Tal es el caso de abuso sexual presentado hacia mujeres indígenas Yanakonanas:

“Han agredido y abusado sexualmente a nuestras mujeres, como lo hicieron algunos integrantes del pelotón denominado Macheteros del Cauca en el territorio Papallaqta que entre los meses de Junio y Julio de 2004 violaron tres mujeres pertenecientes a este cabildo sin que se pudiera enjuiciar a estos delincuentes uniformados”⁸⁷.

El batallón de alta montaña Benjamín Herrera, trasgrede la autoridad de las comunidades, pasando por encima de los estatutos y mandatos tanto de la Constitución Política, como del cabildo como máxima autoridad. Estos acontecimientos van en contra de la guardia indígena, que constituye un sistema propio de control y protección del orden social y territorial, deslegitimado por el Estado frente a las comunidades. Además, de contaminación ambiental por los residuos sólidos, como latas y embases. Ya en anteriores años el ejército entro al resguardo de Pancitara, y se presentaron hechos confusos y lamentables, como es el asesinato de cuatro jóvenes indígenas, al parecer a manos del ejército en una acción de señalamiento y estigmatización hacia los jóvenes como guerrilleros. Lo que explica porque el pueblo Yanakona, no está de acuerdo en que en sus territorios haya algún grupo armado, bien sea legal o ilegal.

“ellos entraron como guerrilla y cuando hacen todo el asesinato dicen, así es que los queríamos verlos, porque el viernes ellos pidieron colaboración, ollas, cobijas para estarse aquí, y como nosotros somos tan bueno, claro tenga, a los supuestos guerrilleros que eran en verdad ejercito, disfrazado de guerrilla”⁸⁸

La militarización de los territorios ha conllevado a la pérdida de la soberanía, la autonomía y la autodeterminación de los pueblos, y se consolida como un instrumento estratégico para invadir territorios por su ubicación geopolítica y sus riquezas naturales.

⁸⁶ Entrevista a un comunero Indígena, Mayo de 2009

⁸⁷ CABILDO MAYOR YANAKONA, La situación actual de los derechos humanos para el pueblo yanakona, Cabildo Mayor, Autoridad tradicional del territorio Yanakona, junio de 2010.

⁸⁸ Entrevista a comunero del resguardo de Pancitara, Agosto de 2010

TABLA No 13

Instalación de Batallón de Alta Montaña en el Macizo Colombiano

TITULO	DIARIO	DIA	MES	AÑO	ACTORES	FORMA DE ACCION	MUNICIPIO
Alta montaña para el cauca	El Liberal	15	12	2003	militares	militarización de territorios	Macizo Colombiano
Una estrategia militar para el cuidado de los paramos	El Liberal		10	2006	militares	militarización de territorios	Valencia, San Sebastián

Fuente: periódico el Liberal 2003. Tabla no 13

1.1.2 Programas asistencialistas

La respuesta del gobierno a las amplias problemáticas es una serie de programas asistencialistas que afianzan el bipartidismo, y establecen un nuevo tradicionalismo político fundamentado en los partidos de coalición de gobierno. Como ya se presentó, el pueblo Yanakona obedece a una serie de políticas dadas desde el bipartidismo, pero ahora a lo que se enfrentan es a una nueva forma de poder donde los partidos tradicionales el liberal y el conservador están sujetos al Gobierno Nacional, como parte de una coalición estratégica. Las políticas asistencialistas se convierten en una estrategia de afianzamiento frente a la pérdida de control hegemónico de las comunidades. Lo que se demuestra en las graficas 1, 2, 3 y 4 es que el proceso en materia electoral, tiene resultados importantes que permiten que candidatos y movimientos alternativos, estructuren un pensamiento ideológico diferente al tradicional y logren alcanzar algunos espacios de poder del Estado, ya sea a nivel local o nacional. Sin embargo, este proceso de afianzamiento y recuperación de pensamiento propio no es suficiente, puesto que la política tradicional maneja y controla el territorio, a pesar de la autoridad de los cabildos que muchas veces es manipulada por políticos de turno, y especificidades que se establecen desde el nivel central.

El gobierno nacional, encuentra en la región del Macizo una serie de condiciones económicas y sociales que le permite articular y proyectar políticas y programas asistencialistas. La población más vulnerable de la región, se encuentra en un bajo índice de bienestar, por las malas condiciones de los materiales de piso y paredes de la vivienda, falta de saneamiento básico y de alternativas ecológicas, además, un alto porcentaje de los hogares, no tiene acceso a la explotación de la tierra, lo que genera que los ingresos familiares dependan de las actividades como jornaleros en fincas vecinas, grandes haciendas y trabajo a nivel forestal o de minería.

“La población que deriva sus ingresos de las fincas que tienen, solamente la mitad considera este su principal entrada de sostenibilidad familiar, la otra mitad de la población se ve obligada a jornallear, pues no dispone de recursos y tecnología

*adecuada para explotar los predios. Las actividades de producción agropecuaria están basadas en cultivos de pan coger, frutales, café y una ganadería incipiente”.*⁸⁹

Estos aspectos son sólo en materia económica, cuando se mira otros ámbitos como el cultural, social y político se demuestra falta de educación, conciencia política, transformación de las tradiciones culturales y diferentes clases de violencia. A nivel interno y cultural se puede hablar de la descomposición familiar y el crecimiento vertiginoso de madres cabeza de familia. Sin embargo, estos aspectos negativos se convierten para la mujer indígena en una oportunidad para que se afiancen como actores fundamentales del proceso, a través de la consolidación de nuevos espacios de participación y concertación. A nivel social se estimula la salud y la educación gratuita para la población, pero de mala calidad y con pocos recursos que incentivan la corrupción de las entidades intermediarias, creando mayor dependencia del Estado. A modo de ejemplo se intentará destacar la incidencia de alguno de los programas asistencialistas del gobierno nacional.

Familias guardabosques

El programa familias guardabosques, se presentó en el marco de la falta de efectividad de las fumigaciones a los cultivos ilícitos, como una estrategia de erradicación manual voluntaria. Este programa se concentró en territorio indígena del Macizo colombiano, a través del resguardo de Guachicono, en el municipio de la Vega y San Sebastián. En el municipio de la Sierra, en los cabildos del Oso y el Moral. En el municipio de la Vega se trabaja en proyectos de café y la recuperación de cuencas y protección del medio ambiente liderado por la comunidad Este programa generó una serie de conflictos entre comuneros, comenzando por que todas las familias no fueron beneficiadas, y se produjo pugnas entre vecinos. A continuación se explica la situación.

*“En el 2004, 2005, por medio de la alcaldía entro el programa de familias guardabosques al resguardo de Guachicono, entra para erradicar, manualmente los cultivos de uso ilícito y sustitución por nuevas plantaciones, se les paga por sembrar, pero luego no pueden volver a tocar estas plantaciones. Esto genera desconcierto en la comunidad ya que las familias que decidieron pertenecer a este programa familias guardabosques tuvieron conflictos con las que no aceptaron pertenecer, esto hizo que se dividiera algunos comuneros ya que el objetivo del programa es erradicar a mano los cultivos de uso ilícito, y las familias que pertenecían a este programa tenían que formar un comité cuyo objetivo la erradicación de los cultivos ilícitos de todos los alrededores de sus parcelas, iniciando por las parcelas de sus vecinos . Lo que trajo como consecuencia conflictos internos, pero luego los hombres quienes erradicaban empezaron a tener problemas con sus vecinos. Es por esto que decidieron que las mujeres erradicaran y ellos las cuidaban, esto llevo a los mayores problemas, entonces llamaron al batallón de alta montaña quienes cuidaban a esas familias para que erradicaran manualmente los cultivos sembrados en las parcelas”*⁹⁰.

⁸⁹ Esta información se basa en el Diagnostico de la Alcaldía Sotara, 2007. ALCALDIA DE SOTARA, Diagnostico Socioeconómico y productivo, beneficiarios programas familias en acción, Sotara, 2007.

⁹⁰

TABLA No 14
Programas de Acción Social en Pueblos Indígenas

Programas	Descripción
Seguridad Alimentaria:	En el Cauca, se destaca el proyecto de Seguridad Alimentaria- RESA- que cuenta con 23 mil 720 familias vinculadas y que están ubicadas en jurisdicción de Toribio, Caldono, Cajibío, Caloto, El Tambó, Rosas, La Sierra, Sotará, La Vega, Almaguer, San Sebastián, Bolívar, Santa Rosa y Popayán. En la actualidad está en marcha un convenio con la comunidad YANAKONAs que beneficia a otras 1.808 familias. En el resto del país, 72 mil familias indígenas forman parte de ReSA.
Infraestructura	A través de la estrategia Obras para la Paz se adelantaron inversiones en municipios, cuya población también es mayoritariamente indígena, como Jámbalo, La Sierra y La Vega, en los cuales se construyeron hospitales, puentes, acueductos, electrificación y escuelas. La inversión fue de 1.406 millones de pesos.
Familias en Acción	Todos los municipios del departamento del Cauca, incluidos los mayoritariamente indígenas, están en el programa Familias en Acción. Además de los miles de hogares indígenas, que ya reciben los subsidios de nutrición y educación por estar clasificados en el nivel uno del SISBEN o como desplazados, actualmente se avanza en la inscripción de comunidades indígenas en todo el territorio nacional. Hoy 8.272 familias indígenas de Nariño, Guajira, Putumayo, Cesar y Tolima adelantaron procesos de inscripción desde sus propias comunidades y ya reciben los subsidios condicionados.
Familias Guardabosques	Por su parte el Programa Familias Guardabosques ha beneficiado 6.153 familias indígenas en seis departamentos de los municipios de Leticia - Puerto Nariño (Amazonas), Mitú (Vaupés), Natagaima (Tolima) - La Vega - San Sebastián (Cauca), Colón - San Francisco - Sibundoy - Santiago - Mocoa (Putumayo) y Ungía - Belén de los Andaquíes (Choco). En La Vega los beneficiarios son 614 familias indígenas del Resguardo de Guachicono; y en San Sebastián 150 familias del Resguardo de Papallacta
Paz y Desarrollo y Laboratorios de Paz	En los Montes de María, el Macizo Colombiano y Alto Patía, el programa Paz y Desarrollo de ACCIÓN SOCIAL apoya iniciativas de Seguridad Alimentaria, Hábitat, Titulación de Tierras y Generación de Ingresos. Una de las organizaciones con las que se ejecutan proyectos es el Cabildo Mayor YANAKONA, la Asociación Agropecuaria de Campesinos e Indígenas Desplazados del Alto Naya - Asocaidena, Asociación Agropecuaria, Indígena Campesina del Municipio de San Sebastián - Agroincams, Cabildo Indígena YANAKONA de San Juan - Frontino, y Cabildo Indígena del Resguardo de Río Blanco Sotará.

Fuente: Agencia Social para la Acción Social y la Cooperación Internacional, presidencia de la República de Colombia. Tabla no 14

Los anteriores programas, parecieran ser soluciones eficaces para superar las necesidades básicas y establecer un marco referencial para los objetivos de desarrollo del milenio, planteados por las Naciones Unidas para el 2015. Estos programas trasgreden la autonomía de los pueblos indígenas, frente al accionar desde el interior de sus comunidades, llegando incluso a la institución más importante, la Familia. Además se generan pugnas y conflictos por la llegada de subsidios para algunas familias. Al respecto el resguardo de Pancitara, municipio de la Vega, no aceptó, en pleno uso de autonomía, el programa de familias guarda bosques, pese a los incentivos económicos que se generaban.

Según la intervención de Sandra Alzate, directora de la Agencia Presidencial para la Acción Social y la Cooperación Internacional, en la rendición de cuentas 2008 -2009, los objetivos que se plantean son: Contribuir a la superación de la pobreza, aumentar la cooperación internacional y mejorar su coordinación, apoyar la recuperación social del territorio y construir la excelencia en el servicio público. Lo que en este informe se puede ver es que las cifras que parecieran ser significativas no logran generar incidencias estructurales en la concreción de estos objetivos planteados.

Al interior de las comunidades se ha creado desintegración, señalamientos entre indígenas incluso entre familias. Resultado de esto es la pérdida de la unidad familiar, institución que es la base de toda organización. Estos programas no sólo crean desintegración, sino que también cambian culturalmente a la gente, les cambia la forma de trabajo, pues, ya no son los trabajadores de ayer, ahora simplemente se sientan a esperar el pago. A nivel cultural la incidencia radica en que la implantación de los programas no son acordes con la identidad y necesidades de los pueblos indígenas, pues no se da una concertación con las comunidades sobre los programas a desarrollarse, lo que significa que siempre se estará violando el aspecto cultural que es la esencia de la existencia del ser indígena.

Es claro que en este aspecto hay un desconocimiento de la autonomía de los cabildos, pues estos rubros que se manejan desde el nivel nacional, deberían llegar a los cabildos para que se generen procesos de concertación y soluciones a largo plazo de las necesidades de la población. Estos subsidios generan una solución a las necesidades solo a corto plazo y muchas veces no son utilizados adecuadamente, porque no existe un control, ni un programa de educación en la destinación de estos subsidios, para intervenir en las necesidades básicas de las familias.

1.2 Incidencias de las multinacionales en el Macizo Colombiano

Los Yanakonas, por estar ubicados en la región del Macizo Colombiano donde se encuentra la mayor reserva hídrica natural, se han convertido en los guardianes de estos recursos y por esta misma razón se han visto enfrentados a diversas problemáticas en el orden cultural y ambiental. Pero, también a la militarización, que se debe al interés que tienen las multinacionales por las riquezas naturales de este territorio. Lo que queda claro es que el desarrollo ha crecido a expensas de la naturaleza, y deteriora cada día más sus recursos vitales. Para el pueblo Yanakona el Macizo Colombiano es un patrimonio cultural y ambiental del mundo, por lo que su defensa hace parte fundamental de la lucha, puesto de ahí se formó la cosmovisión Indígena Yanakona, como mitos, leyendas, formas de protección de recursos naturales, producción y lo más importante la forma de ser y pensar.

Así, la incidencia de las multinacionales en los territorios es muy fuerte, pues debilita al medio ambiente y acaba con los recursos naturales. Por lo tanto es importante detenerse en situaciones que afectan directamente al Macizo Colombiano y a sus gentes como: la presencia de la Anglo Gold Ashanti en Los territorios del municipio de la Vega para la explotación de recursos naturales, especialmente de oro. Estas empresas llegan aliadas con las instituciones del gobierno a realizar estudios de exploración y explotación, afectando gravemente al medio ambiente y a la cultura del pueblo Yanakona, pues el territorio es fundamental para la existencia y preservación del mismo.

1.3 Construcción de autonomía e identidad, a partir del plan de vida Yanakona

El Plan de Vida es el eje central del proceso organizativo, pues con éste se pretendió repensar el camino correcto, para reconstruir la casa Yanakona, azotada por los conflictos sociales, culturales, económico y políticos antes mencionados. Se presenta como una propuesta colectiva que permite encontrar un camino de unidad, en donde se afianza la autonomía e identidad, a través de los pilares. El plan de vida es la forma como la comunidad indígena Yanakona tiene para revalorizar su condición y pensar en la construcción de una ruta para seguir, frente a las disposiciones de un Estado que busca hegemonizar a la sociedad. Se puede concluir, en este aspecto que este ha sido un proceso integral, que ha permitido aglutinar a las comunidades en procesos reales de identidad y reconocimiento como sujetos e individuos colectivos, que se fortalecen a través de pensarse como Yanakonas. Las dificultades han estructurado una concientización de los valores como indígenas. En donde a pesar de la pérdida de algunos de los rasgos identitarios se consolida una nueva propuesta. En un primer momento desde el sujeto y la subjetividad del ser, para entrar a caminar en el territorio con la identidad colectiva.

Sin embargo, los programas y proyectos planificados desde el plan de vida, que no tienen viabilidad a corto y mediano plazo, generan que partidos y políticos tradicionales recuperen espacios de poder, a través de programas creados desde el nivel central. El objetivo es atraer a las comunidades a un camino de retroceso y pérdida de autonomía. Además de lo que significa los cultivos ilícitos que rompen con las estructuras propias de pensamiento, economía y cultura ancestral. El propósito es darles viabilidad a todos los pensamientos, programas y subprogramas que buscan generar sentido de apropiación individual y colectiva. La autonomía en este caso, significaría transformar la dinámica electoral y política de la región, en cuanto el poder local dependa de las propias comunidades y no de políticos y partidos que han actuado tradicionalmente en la región. El objetivo es generar procesos políticos alternativos que respondan a las necesidades de las comunidades.

La autonomía se construye a través del plan de vida, como un eje transversal a los 6 pilares que sostienen la casa Yanakona, los cuales se fundamentan a través de programas que buscan autonomía e identidad cultural para la recuperación de las formas propias. La construcción de territorio Yanakona, consolida la memoria histórica originaria, para el fortalecimiento de la autonomía como persona, pueblo y nación. A continuación, se trabajarán los pilares en los que se fundamenta el plan de vida, privilegiando algunos programas y subprogramas que están en proceso de construcción al interior de los resguardos y cabildos, como mecanismos para la identidad y autonomía en la búsqueda constante de la identidad política.

En el pilar social, se trabaja los programas de educación y salud. En el programa de educación se busca la consolidación de un sistema educativo propio, a través de procesos de investigación, recuperación y formulación de formas educativas propias y recuperación del idioma, fortalecidos a través de la educación universitaria y no formal. En este punto se ha venido adelantando proyectos y de ahí nace lo que más adelante se trabajará y se conoce como la etapa de “darle vida al plan de vida”, pues es desde la educación donde emerge la

identidad y la autonomía. En este punto actualmente en los resguardos se está llevando a cabo procesos de educación y recuperación del idioma propio.

En el programa de salud, se busca la recuperación y fortalecimiento de la medicina tradicional, de la alimentación propia, infraestructura, prevención y tratamiento de enfermedades, saneamiento básico y seguridad social en salud. En el pilar cultural, se propone la investigación cultural, el fortalecimiento y fomento a las expresiones artísticas y culturales. Recuperación e investigación del idioma propio y de la cosmovisión Yanakona, fortalecidas a través de la gestión en comunicación, capacitación e infraestructura. En el pilar político, se implementa el programa de jurisdicción especial indígena, la unificación de las formas de control social y aplicación de justicia propia conforme a los usos y costumbres propios. Investigación y capacitación de legislación indígena y jurisdicción especial. En el pilar económico, el objetivo es fomentar los cultivos y productos tradicionales, a través de programas de infraestructura y capacitación, entre otras. En el pilar ambiental se desarrolla el programa de manejo ambiental.

TABLA No 15

Objetivo de los Pilares del Plan de Vida

Territorios	Alternativas desde el plan de vida Yanakona
Político	Consolidar el ejercicio de la autonomía Yanakona
Económico	Reconstruir la economía Yanakona desde la chgra como sistema productivo, el trueque como sistema de intercambio y la vivienda como sistema de arraigo al territorio.
Social	Construir el pueblo y la nación Yanakona
Cultural	Reconstruir la espiritualidad Yanakona y sus manifestaciones culturales
Ambiental	Consolidar la defensa del territorio
Intercultural	Consolidar la interculturalidad Yanakona

Fuente: El modelo educativo Yanakona, Programa Educación, Cabildo Mayor Yanakona.

La dificultad en ejercer y apropiarse la autonomía y la identidad del pueblo Yanakona, tiene que ver con las problemáticas de orden interno y externo que actúan como dinamizadores de los conflictos. Es por ello que el plan de vida se convierte en el eje y ruta de la organización. Los pilares, proyectos, y programas formulados colectivamente, tienen la finalidad de expresar y poner en práctica el camino trazado para la configuración de la identidad y autonomía del pueblo Yanakona. Sin embargo actores estatales intervienen directamente en el proceso planificado. Actualmente el gobierno nacional, ha generado una serie de políticas que transgreden la identidad política de los pueblos indígenas. Las comunidades en medio de sus necesidades tienen que aceptar estas nuevas condiciones.

“La autonomía, se consolida a partir de la posibilidad real de tomar parte en las decisiones que afectan a cada uno de los pilares del plan de vida Yanakona.... Estos componentes ineludibles de toda propuesta que apunte a consolidar el ejercicio de la autonomía deben irrigarse con los principios no robar, no mentir, no ser haragán. Los cuales deben ser política general en todos los espacios de tal manera que la autoridad y la autonomía se legitimen y nuestras organizaciones revitalicen la vida participativa con dialogo y consenso colectivo. Se hace necesaria una nueva

*democracia que posibilite la plena participación. En el campo cultural la autonomía debe necesariamente estar acompañada de un sustento espiritual fundamentado básicamente en el legado ancestral que permita querer y defender el territorio. Nuestro soporte como colectividad es la cultura y en ese sentido lo político- ideológico en su consecuencia así el plan de vida es un proyecto político y sociocultural que parte de la reafirmación de nuestra historia y la identidad Yanakona.*⁹¹

2. Construcción de identidad política, a través de “darle vida al plan de vida”

El Cabildo Mayor Yananakona, a través del programa de educación, viene implementado la nueva etapa del plan de vida que se ha denominado “darle vida al plan de vida”, la cual se sustenta en la educación como base principal para el aporte a la identidad política. El objetivo se encamina a la construcción colectiva del modelo educativo Yanakona propio. La educación se considera como el motor fundamental del proceso organizativo.

*Porque educar es saber que hay autoridades propias y que se deben respetar, educar es saber cómo se hace el chumbe, la manta, el canasto, la canoa. Es saber leer las estrellas y en la luna el tiempo de la siembra, acompañar a los padres en la minga, y estar junto a la madre cuando raya la yuca, es reunirse alrededor de las tres tulpas, asistir al mambeadero, escuchar a los ancianos, acatar e consejo de los mamas, educar es enseñar a los hijos a ser nasas, Yanakonas, tikuna, uwa, maya, aimara, quechua, mapuche*⁹².

Es por ello que en la búsqueda incansable de construir procesos de autonomía e identidad, se trabajó la primera etapa del proyecto “darle vida al plan de vida”. En el marco de la escuela y la construcción de unidades didácticas en conflicto, medio ambiente, idioma propio y comunicaciones, los cuales se inscriben en el modelo educativo YANAKONA. Lo que se busca es generar identidad y apropiación desde la escuela, porque es ahí donde el niño y la niña se insertan en el colectivo y aprende a vivir en comunidad. Además, que a partir de este momento la enseñanza del idioma propio se fortalece en entender el porqué y él para que, convirtiéndose en parte de la vida cotidiana. La escuela, se convierte en el motor fundamental en donde la identidad cultural, y la autonomía se materializa. Por lo tanto la identidad política será definida como la condición que goza un pueblo cuando ha materializado en todos los ámbitos y pilares la autonomía y la identidad cultural, que se estructura en el ser y en el colectivo. Esta condición le permite por fin encontrarse con el ser Yanakona, frente a un contexto de desigualdad y exclusión, que busca hegemonizar y dominar a la sociedad.

⁹¹ CABILDO MAYOR YANAKONA, PROGRAMA DE EDUCACION, ¿La Educación es el camino?, construyendo memoria yanakona, Popayán, autoridades indígenas yanakona, 2007.

⁹² JIMÉNEZ ROSALBA, Lo masculino y lo femenino en las sociedades indígenas, a propósito de las políticas de género y educación, en INGE SICHR,(Comp.) Genero, etnicidad y educación en América Latina, Madrid, ediciones MORATA, 2004, pág. 65

Uno de los principios de la identidad, es la diferencia. Lo que significa que al reconocerse a sí mismo como un colectivo con identidad, se tiene la capacidad de reconocer al otro desde su diferencia y plantear una relación entre iguales.

Esta nueva etapa de construcción del modelo educativo propio, hace parte de la política educativa del gobierno nacional. Lo que se demuestra en un primer momento es el afán del gobierno por estar inserto en los procesos internos de las comunidades, captando a las comunidades en el sistema. Sin embargo, este proceso busca consolidar espacios de autonomía e identidad transformando la base de la escuela y atendiendo el nivel institucional, para que el individuo pueda posteriormente insertarse en la sociedad, sin desconocer lo propio y teniendo las bases que el Estado le exige. Lo importante es que la organización social, y la comunidad puedan aprovechar este tipo de espacios en pro de conseguir una identidad política, para su pueblo y no entregar las políticas que desde ahí se construyen. La autonomía comienza a ser confrontada en este espacio, e incluida en la vida cotidiana del Yanakona. La identidad se interroga desde el cuerpo del ser y el cuerpo de la comunidad, donde finalmente la identidad cultural se materializa, en lo espiritual y en lo físico. Estos procesos de construcción colectiva, permiten afianzar los lazos de solidaridad y cohesión social. Esta nueva etapa debe generar un compromiso desde el individuo, y desde el colectivo para fortalecerse en la identidad política. El pueblo Yanakona ha recuperado y construido espacios de autonomía e identidad que les permite pensarse desde el interior como un sujeto libre, que es capaz de tomar sus propias decisiones, en un sistema que hegemoniza y domina a través de las políticas que impone desde los gobiernos y las instituciones privadas que ostentan el poder. No depender de entes exteriores es un reto que significa recorrer un camino propio, desde la palabra y la acción.

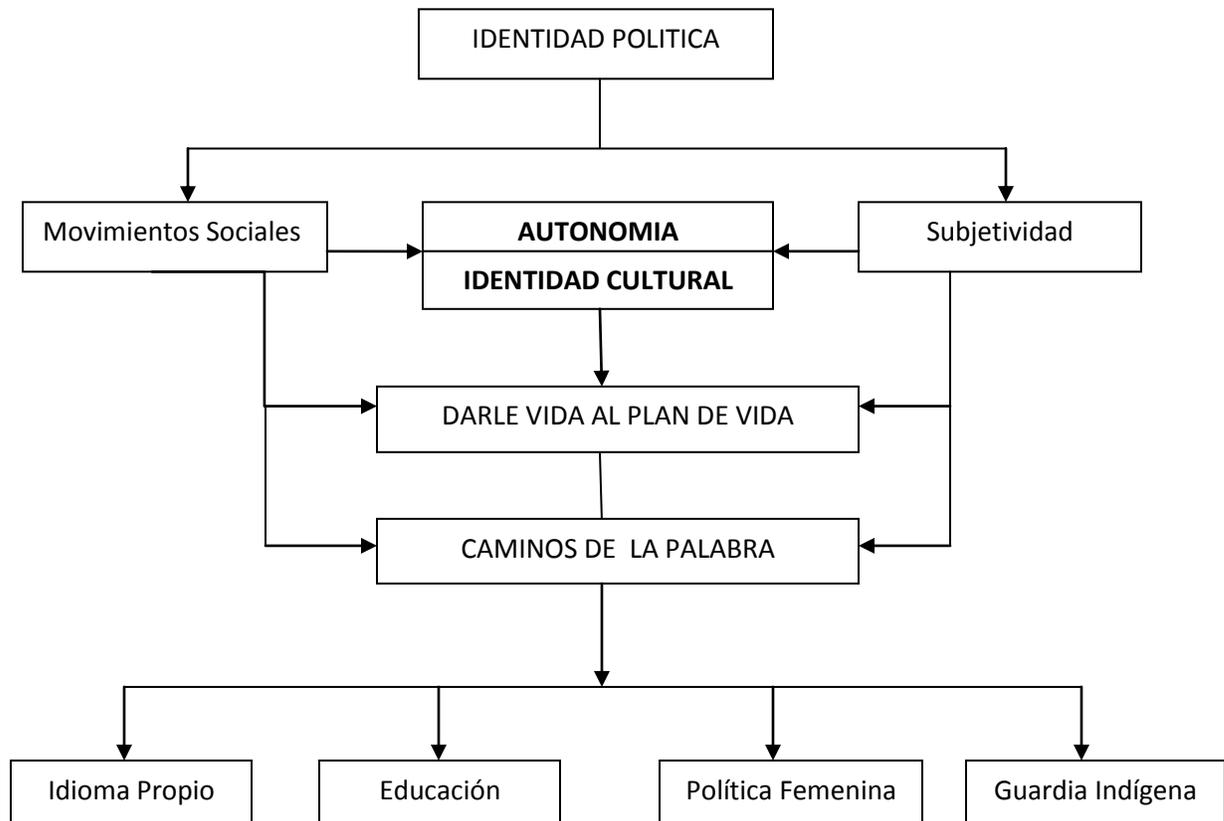
Entre los aspectos que más se destacan en el plan de vida YANAKONA, se encuentra la conformación de la guardia indígena en 1989, con el propósito de proteger y mantener el control del territorio. En el tema de salud se ha conformado la IPS Runa YANAKONA. El programa de mujer y familia se ha destacado por trabajar el tema de las artesanías. En el ámbito económico, se fortalece el trueque con el intercambio de productos y alimentos. El proceso de los jóvenes YANAKONAs ha sido bastante fuerte y consciente, han enfocado su trabajo cultural con las danzas, los rituales y el liderazgo. También han sido críticos frente al trabajo organizativo y administrativo de las autoridades, sobre todo frente al manejo de los proyectos, los cuales que han generado algunas contradicciones.

La parte cultural como aspecto fundamental del Plan de vida YANAKONA, se expresa en lo que han denominado la cobija YANAKONA, que agrupa y cubre a todos sus integrantes. Este tema, que hace parte del pilar cultural, se destaca por la espiritualidad, las prácticas culturales, la música, la danza y la gastronomía. Estos aspectos y otros, se enmarcan en un sentido de pertenencia.

A continuación se trabajará sobre tres aspectos que parten desde las iniciativas que se estructuran al interior de las comunidades como parte de procesos que afianzan y

construyen identidad política. Uno de los aspectos a resaltar es la Educación, como un eje vital de la organización.

- a. El papel de la mujer indígena Yanakona dentro de la organización
- b. La recuperación del idioma propio: el Quechua
- c. La consolidación de la guardia indígena



La identidad política establece como marco de referencia el surgimiento de un nuevo sujeto político. Ubicado desde los nuevos movimientos sociales. En este campo de acción la subjetividad, en donde cabe tanto la dimensión individual, como la colectiva del ser, remiten a un encuentro histórico con lo no conocido y a la reapropiación de la cultura, que desencadena la estructuración de las nuevas identidades. En este punto es donde la identidad cultural y la autonomía se convierten en una característica fundamental de la identidad política, pues posibilita un reconocimiento desde lo simbólico y lo material.

Dentro de estas dos dimensiones, tanto la identidad como la autonomía, se vienen materializando y estructurando a partir de darle vida al plan de vida, como una estrategia de la comunidad Yanakona de recuperar lo que se estaba quedando en el discurso y en el plan de vida. Hoy en día el plan de vida es una realidad a largo plazo.

2.1 El papel de la mujer indígena Yanakona

En este campo de nuevas opciones para alcanzar la paz y la identidad, diferente a la propuesta que se hace desde el Estado, se reestructura al interior de las comunidades un nuevo proyecto de sociedad. El cual, se fundamenta a través de la resistencia y autonomía de las mujeres indígenas como actores principalmente afectadas por los conflictos, desde su condición como Madres, Hijas y Esposas. Las mujeres se organizan y enfrentan una sociedad patriarcal que ha desdeñado su importancia, frente al ejercicio del poder y el liderazgo.

El neoliberalismo afecta principalmente a las mujeres, pues las considera como fuerza laboral secundaria, utilizadas por los empresarios para bajar el costo de la producción. Además de toda una serie de legislación que va en contra de la autonomía de la mujer. En estos aspectos, a nivel general aun no existen políticas claras de inclusión a la mujer en todos los ámbitos de la sociedad. Se viola sus derechos en una cultura patriarcal que no respeta. Un ejemplo de ello es la violación sexual producida en los resguardos por agentes del Estado, ya mencionada.

A continuación se presentan una serie de problemáticas que afectan a la mujer Yanakona:

“El proceso de toma de decisiones que incide directamente sobre ellas y sus familias. La persistencia de importantes diferencias entre la condición jurídica, política, económica y social entre la mujer y el hombre. La participación limitada en el campo laboral, por la discriminación racial y la segregación ocupacional. La dificultad para el acceso a empleos bien remunerados y en condiciones de estabilidad. La reducción en el acceso a servicios esenciales que fueron traspasados en su mayoría a las unidades domesticas. La alta migración de mujeres del campo a la ciudad en busca de mayor salario y de mejores condiciones de salud y educación. La pérdida del acceso a la salud, especialmente a la reproductiva, a la educación y a la cultura. El crecimiento sustancial de mujeres cabeza de familia”⁹³.

Además, de la pérdida de costumbres ancestrales y conocimientos propios que transforman el ser de la mujer Yanakona. En un contexto donde los líderes políticos tradicionales y líderes locales han tenido el poder a nivel local y nacional, disminuyendo los espacios de participación de la mujer en la toma de decisiones. Asimismo las consecuencias del conflicto armado, en todas sus manifestaciones.

Estas problemáticas son sólo algunas de las manifestaciones más visibles a nivel de la exclusión de las mujeres, conscientes de esto, han tomado la iniciativa de crear espacios de participación e inclusión en todos los ámbitos de la sociedad. A través del CRIC, en el noveno congreso, realizado en 1993, las mujeres promueven la iniciativa de liderar procesos autónomos en donde los objetivos se concentran en propiciar el mejoramiento de las condiciones de vida de una manera integral, para que desde su especificidad aporten a

⁹³ PROGRAMA EDUCACIÓN, Cabildo Mayor Yanakona, Documento Dimensión de procesos para la construcción de territorios Yanakonas, sección procesos para consolidar el ejercicio de la autonomía en el pueblo yanakona, Popayán, 2010.

los procesos comunitarios y al plan de vida permitiendo lograr equilibrio en la sociedad y reivindicar sus derechos. En este sentido, se trabajó sobre tres ejes: organización, capacitación e investigación.

- Organización: Crear condiciones para el desarrollo organizativo de las mujeres.
- Capacitación: En lo Política-Organizativo, Social- cultural y económica.
- Investigación: Reconocimiento y promoción de las cosmovisiones. Conocer la situación de las mujeres y los avances en los procesos iniciados. Simbología en los tejidos de los pueblos indígenas del Cauca⁹⁴.

Estos aspectos, recogen iniciativas, que buscan obtener espacios de autonomía. Por tanto, es preciso cuestionarse en cuanto al rol de la mujer dentro de la familia, como actor preponderante que dinamiza esta institución. En el pueblo Yanakona, la mujer vive en un contexto patriarcal, en donde asume un papel fundamental dentro de la comunidad, y es en la familia. Es importante pensar en cómo superar la división entre lo privado y lo público en el sentido de que el rol cultural de la mujer dentro de la familia, pareciera que impide que se desarrollen espacios de participación social, formación académica e intervención política. Ahora bien es importante, analizar

“¿Cómo evitar que la reasignación de roles de hombre y mujer en la organización, que el desarrollo curricular en pos de una legitimación del derecho igualitario, que la incorporación de la mujer en la docencia, que la investigación de migración de las niñas a las ciudades generen rupturas en las concepciones de mujer y conocimiento cultural e intereses de los pueblos indígenas implicados?”⁹⁵

Hoy en día, la mujer Yanakona ha liderado procesos de autonomía, en un primer momento a través de lo que significa el tejido de la lana de ovejo y la recuperación del pensamiento ancestral, que se teje en el diario vivir, en las asambleas y en todos los espacios de participación comunitaria. Es ahí donde la mujer Yanakona participa, liderando desde el cabildo la concreción de las ideas y las decisiones. En épocas recientes, se encuentran a mujeres siendo parte de los cabildos y cargos importantes. Aunque aún no se ha registrado la primera gobernadora en los resguardos ancestrales o desde el cabildo mayor Yanakona. El proceso de liderazgo se ha materializado en los cabildos urbanos.

Una de las labores en la que se enfatiza es en la artesanía, como parte de la recuperación de la identidad cultural, Pues a través de oficios como el tejido de la lana de ovejo, se teje vida e identidad. Las nuevas generaciones tienen la responsabilidad de seguir trazando el camino de la autonomía y la identidad como pueblo. Las mujeres son actores fundamentales del proceso. Es desde el interior del hogar donde se comienza a construir pensamientos e ideas constructivas, que se trabajan a partir de la enseñanza del tejido, donde se teje vida y

⁹⁴ http://www.cric-colombia.org/index.php?option=com_content&view=article&id=29&Itemid=70, consultado el 3 de noviembre de 2010.

⁹⁵ INGE SICHRA (COMP), Género, etnicidad y educación en América Latina, Madrid, ediciones Morata, 2004, pág. 23

esperanza. Las mujeres se organizan a través de diferentes organizaciones sociales, para la construcción de políticas que les permita generar mejores condiciones de vida.

El Plan de Vida, afianza la condición de la mujer en un espacio de participación cultural, política y social. A través de este se reconfigura todo un contexto que le permite a la mujer auto valorarse y repensar en su papel dentro de la organización. Las propuestas de construcción de autonomía, consolidan el pensamiento propio que se estructura, a partir de la organización de las mujeres como artesanas, en una mirada de recuperación de identidad cultural, pero a si mismo desde el lugar de generar opciones económicas que les permita sobrevivir cultural y económicamente. Las mujeres Yanakonas se articulan a diferentes procesos desde el interior de sus familias, comunidades y organizaciones, e incluso a nivel regional y nacional, donde lideran diferentes proyectos. La mujer es quien consolida los lazos de cohesión social de la comunidad, pues es quien dinamiza la familia. }

2.2 Recuperación del idioma propio: el Quichua

A nivel cultural uno de los mayores rezagos del pueblo Yanakona, es la pérdida de la lengua propia, la cual afecta la identidad cultural, pues se había consolidado una construcción academicista desde la antropología. Esta se afianzaba a partir de los modelos de pueblos indígenas como el Nasa o el Guambiano. Si bien, la identidad del pueblo Yanakona se afianzó en la organización política, hoy en día hace parte de una estrategia de conservación y recuperación de formas propias de pensamiento y de acción que se estructuran a partir de hablar y pensar desde la lengua propia. Este proceso hace parte y se convierte en una necesidad del actuar y pensar como indígenas Yanakonas.

El proceso de recuperación de la lengua propia, se inscribe en la etapa de darle vida al plan de vida, convirtiéndose este en una estrategia valida y eficaz para la construcción de la autonomía e identidad como pueblo indígena. Este proceso es necesario para la construcción y fortalecimiento de la Nación Yanakuna, puesto que toda Nación, cuenta con territorio, organización política, ejercito e idioma propia que le permite pervivir en el tiempo. Por solo nombrar algunas problemáticas, se puede hablar de la incidencia de agentes externos que han afectado a las comunidades, a través de procesos hegemónicos y de dominio. Además del empobrecimiento de la diversidad y la pérdida de identidad. Pensar autónomamente solo es posible si se piensa a partir de lo propio. Un ejemplo de ello es la incidencia de los partidos políticos, puesto que les fue más fácil a los líderes tradicionales insertarse en las comunidades. Pensar autónomamente implica hablar, pensar, leer y escribir en lengua propia.

Actualmente en el marco de la construcción del modelo de educación propio del pueblo Yanakona, los resguardos vienen implementado procesos al interior de las comunidades, tanto en investigación, como aprendizaje del mismo. La escuela, se convierte en la base fundamental, pero no se debe olvidar la cotidianidad de las familias, es ahí donde se puede presentar dificultades. No es solo hacer del quechua una materia o asignatura, si no una forma propia de pensamiento y de actuar, como parte de la construcción de territorio e identidad política.

Sin embargo, al respecto cabe analizar una serie de situaciones, que parecieran contradecirse. Primero, pensar hasta donde es de vital importancia la recuperación del idioma propio, asumiendo que el Quechua o el Quichua, actualmente es tan ajeno a las comunidades Yanakonas como lo puede llegar a ser el catalán hoy en día para los Españoles. Segundo, cuanto puede llegar a costar la reapropiación de una lengua diferente a la lengua materna, teniendo en cuenta problemáticas económicas, sociales y políticas que hoy en día merecen especial atención. Lo importante de todo este proceso es poder articular la identidad y la autonomía al individuo, como al colectivo, a través de acciones y pensamientos que logren estructurar al ser Yanakona. El objetivo conduce a pensar desde la cosmovisión de unos saberes propios, la construcción de la identidad política. En este caso si se considera propio al Quechua, como parte del legado ancestral, la recuperación del idioma propio debe fundamentarse a través de un proceso educativo que atienda y reafirme los procesos económicos, sociales, políticos y culturales en los que el pueblo Yanakona está inmerso.

2.3 Consolidación de la guardia indígena

La guardia Indígena en los pueblos indígenas del departamento del Cauca, tienen como antecedente las luchas históricas de los caciques la Gaitana, Juan Tama y Quintín Lame, quienes se consolidaron en la historia como protectores del territorio indígena y de sus gentes. La guardia indígena se convierte en estrategia de protección frente a actores externos e internos que perturban el proceso. Además de su consolidación como parte de la identidad y autonomía de los pueblos originarios y ancestrales.

En el territorio Yanakona no se conocía sobre guardia indígena, esta fue una creación de las comunidades del norte del Cauca. Sin embargo, a partir de la década de los ochenta cuando el pueblo Yanakona enfrenta una serie de conflictos, tales como los cultivos ilícitos y la presencia de los grupos armados que trasgreden la autonomía como pueblo y generan violencia, se crea la guardia cívica. Que se estructura como una forma de protección de las comunidades para sus propias comunidades. En la década de los noventa aparece dentro del Cric como una estructura formalizada dentro de las organizaciones y los cabildos, posteriormente surge en el marco de esta organización la figura de la guardia indígena para contrarrestar los diversos abusos que enfrentan las comunidades indígenas. Este es un argumento del pueblo Yanakona, para exigir que todo grupo armado que se encuentra dentro de los territorios no interfiera con los procesos internos de las comunidades y que a si mismo se retiren del territorio.

La guardia indígena hace parte de un proceso de construcción de identidad en cuanto está conformada por las mismas comunidades. Participan niños, niñas, mujeres y hombres que voluntariamente y como un mandato de los pueblos ejercen con compromiso su responsabilidad de ejercer orden, seguridad y autonomía. En este sentido se habla a nivel del pueblo Yanakona que “la guardia Indígena somos todo el pueblo Yanakona”

La guardia Indígena, como ya se mencionó se creó en el pueblo Yanakona, a partir de la época de la bonanza amapolera. Durante esta época se vivió un estado de descontrol social que desarticuló la familia. Además de la pérdida de identidad y desequilibrio del tejido

social. Se adquirieron prendas personales, desplazando el vestido tradicional, entre otros aspectos. Una de las situaciones más preocupantes fue la del consumo excesivo de bebidas alcohólicas que generó violencia interna entre los comuneros, provocando incluso asesinatos. A partir de estas situaciones, se decidió retomar la propuesta de la guardia Indígena. En un primer momento tubo la responsabilidad de no permitir el ingreso de bebidas alcohólicas al resguardo. La forma de corrección se fundamento en castigos que han pervivido desde la colonia como el cepo, el calabozo y el trabajo comunitario. Actualmente este último es que más se privilegia.

En este punto, es importante decir que actualmente la Guardia Indígena, se encuentra en un momento de reestructuración y construcción. Uno de los retos en los que se está trabajando es en la capacitación político-organizativo. “la guardia aparte de ejercer control social, trabaja en lo político-organizativo, en lo coyuntural y el plan de vida que es lo mas importante”⁹⁶

En esta instancia, una de las dificultades tiene que ver con:

“la falta de un apoyo para el sostenimiento de la familia de los guardias y como organización en general, por esto los cabildos hoy en día estratégicamente han generado procesos de acompañamiento en la parte productiva, educación, salud y otros. Esto significa que la Guardia Indígena debe avanzar en un proceso político, organizativo. De liberalización de la diversidad cultural o de las nacionalidades indígenas teniendo en cuenta que los integrantes también serán las nuevas autoridades tradicionales” -

Es importante habar sobre el sentido de la guardia indígena, al respecto el coordinador de la guardia Indígena, sugiere:

“La guardia indígena significa control territorial en defensa de los derechos, la guardia indígena es un legado milenario que los mayores han dado para la protección de los derechos, para la protección especialmente de la tierra y todo lo que significa la tierra para el nombramiento indígena. La guardia indígena significa autonomía, control territorial, pero un control que depende de la comunidad, depende si la comunidad está organizada, el significado espiritual de la guardia indígena, tiene que ver mucho como cuando, recordemos el fuego, estamos en la tulpa, en la cual todo mundo está alrededor del fogón, en la cual se entierra nuestro cordón umbilical para que nos liguemos, la guardia indígena es una ligación a la tierra y a la lucha y a la movilización. Es el cordón umbilical de la organización (...) eso en cuanto al significado espiritual de la guardia. Pero yendo más allá la guardia indígena es un

⁹⁶ Entrevista a Inty Wayna Chikangana, Gobernador , del Resguardo de Caquiona, Popayán 18 de Noviembre de 2010.

⁹⁷SESEXTO ENCUENTRO CONTINENTAL TAWAINTISUYU PACHA DE JOVENES Y NACIONALIDADES ORIGINARIOS NUMII RAIN KAI KAI 160,516- PK JUYA Caimare Chico, Páez, Zulia- Venezuela – 18 al 24 JUNIO 2008 consultado el 15 de abril de 2010 en <http://www.nacionyanakuna.org/Paginas/TawaSeis/Tawantisuyu6.htm>.

proceso educativo, pedagógico, de formación, informativo de las comunidades allí los jóvenes se forman para responder a las mismas comunidades, ósea que podemos ver que es un proceso educativo de las comunidades, de formación de dirigentes, la formación de líderes. En conclusión podemos decir que la guardia indígena. Es un proceso vivo de las comunidades para la protección de la vida y el territorio”⁹⁸.

El rechazo de los grupos armados no es una posición de neutralidad frente a estos, más bien se concibe como en un espacio de autonomía en los territorios. En el discurso dialectico de la paz, esta se convierte en una estrategia desde la construcción de territorios autónomos donde es posible pensar y vivir en sociedad a partir de una estructura organizada política y culturalmente.

El pueblo Yanakona, en el marco de “darle vida al plan de vida” y la consolidación del pilar político de la casa Yanakona, se propone, en un primer momento el fortalecimiento de la guardia indígena, a través de la consolidación, sensibilización, capacitación y creación de un equipo de gestores en procesos de guardia indígena y gestión de conflicto para el pueblo Yanakona. El camino está abierto y es a partir de aquí donde emergen procesos y se consolidan. La guardia indígena se pone en práctica en todos los resguardos y cabildos del pueblo Yanakona, incluso en los cabildos urbanos.

3. IDENTIDAD POLÍTICA

La identidad política de los pueblos indígenas se estructura a partir de la construcción de Nación, la cual implica una cosmovisión a partir de la recuperación de los saberes ancestrales. Este proceso es viable a partir de la recuperación de la lengua ancestral, el lugar político de la mujer, la consolidación de la guardia indígena y la construcción de territorios en donde se estructura la identidad. La identidad política se construye a partir de la autonomía y la identidad, cuando en el accionar de los sujetos colectivos se estructura en estas dos categorías, se habla de identidad política.

La identidad actualmente genera una serie de debates teóricos, vistos desde la teoría clásica. Puesto que a nivel latinoamericano las luchas de clases, excluyeron las luchas ancestrales de los pueblos indígenas y afro descendientes, siendo relegados a la condición de campesinos. En este sentido la cuestión de clase, raza y etnia parecieran confundirse entre sí. La identidad por la cual se apela desde los movimientos étnicos ya no tiene que ver con la de clase. Esta se manifiesta en la diferencia, antagonismo y en el campo de acción. “Los lenguajes contemporáneos que han redescubierto y reposicionado la noción del sujeto, de la subjetividad. Hace tomar consciencia de que las identidades nunca se completan, nunca se terminan, que siempre están como la subjetividad misma: en proceso

Una de las cuestiones sobre la que es importante trabajar es la de la etnicidad, como característica fundamental en los procesos de identidad y diferencia. Las etnicidades

⁹⁸ Entrevista al Alfredo Acosta coordinador de la guardia indígena, la María Piendamó, 12 de junio de 2010

emergentes tienen un camino desde el pasado que es el que les da sustento. Estas etnicidades se construyen con los saberes ancestrales. La identidad es la construcción que se hace sobre ella y se vive desde la acción. El sujeto y la subjetividad del mismo, pone al cuerpo como primer elemento, el cual adquiere un reconocimiento en el espacio de la identidad. Que se construye a nivel físico, que tiene que ver con lo material, y las tradiciones ancestrales y políticas que lo determinan. Y el reconocimiento simbólico y espiritual que desde el lugar del colectivo se antecede a un pasado común, unas prácticas y pensamientos contruidos desde el saber colectivo y ancestral.

Aquí se re estructura la identidad, y aparece en el centro de la cuestión la autonomía que es la que finalmente asume un control desde la identidad misma. Crea un escenario propicio para que la identidad política deje de ser una construcción teórica. Ahí emerge la nación, en donde según Benedict, se presenta “como una comunidad política imaginada, inherentemente limitada y soberana”⁹⁹. La identidad política de los pueblos indígenas se estructura a partir de la identidad cultural y la autonomía, pues es aquí donde se encuentran a través del colectivo que se convierte en un sujeto autónomo. La nación significa que los pueblos indígenas, logran estructurar territorio físico y espiritual, organización jurídica y política, a través de los cabildos, la legislación indígena. La seguridad se recaba para si, a partir de la guardia indígena y esta debe contar con una lengua propia que le permita pensar y hablar autónomamente. La autonomía y la identidad entran aquí a partir de establecer un pensamiento y un actuar propio, y dependientes de sí mismos. La Nación Yanakuna, parte de “cobijar hasta el último Yanakona que se encuentre lejos de su territorio”, y construir redes de identidad y solidaridad. Actualmente el Pueblo Yanakona se ha organizado desde donde está cada unos de sus integrantes, conformando comunidades que hacen pervivir el proceso. Un ejemplo de ello es la conformación de cabildos civiles en la Sierra, cabildo Urbano en Popayán, Cali, Bogotá, Huila, entre otros.

Una de las apuestas importantes que se estructuran aquí es determinar el camino por el cual ahondar hacia la Identidad política, que según lo mencionado anteriormente se refiere a la construcción de identidad y autonomía. Una de las alternativas es buscar en la complejidad de los conflictos que se articulan en los pueblos indígenas, teniendo en cuenta su contexto particular. A continuación se trabaja una matriz DOFA, que presenta las dificultades, fortalezas, oportunidades y amenazas a las que están expuestas las comunidades indígenas en contextos con alto rigor de conflictividad.

⁹⁹ BENEDICT Anderson, Comunidades imaginadas. reflexiones sobre el origen y la difusión del nacionalismo., Fondo de cultura económica, México, 1993.Pag 23

TABLA No 16

Matriz DOFA: Construcción De Identidad Política

Identidad política	Social	Cultural	Político	Ambiental	Económico
Dificultades	Sistema de educación dado por el Estado. Migración a las ciudades.	Perdida del idioma propio. Perdida de tradiciones ancestrales. Perdida del vestido tradicional. Perdida de la autoridad propia. Perdida de pensamiento propio.	Dependencia del Gobierno nacional. Incidencia de actores externos que invisibilizan la problemática interna y ponen en el centro del debate sus cuestiones. Conflicto armado. Falta de autonomía	Pérdida de autonomía ambiental. Cultivos ilícitos.	La economía propia, sustituida por economía ilegal. Migración a las ciudades. Perdida de la productividad de los suelos, debido a las fumigaciones y a los cultivos ilícitos.
Oportunidades	Plan de vida	Recuperación y fortalecimiento del idioma propio.	Construcción de nación. Socialización de los saberes ancestrales.	Recuperación y construcción de la autonomía.	Recuperación de la chagra como sistema económico. Comercialización de productos a nivel externo.
Fortalezas	Plan de vida. Solidaridad y cohesión social. La minga	Saberes ancestrales, de los mayores.	La organización política: el cabildo La estabilidad de las organizaciones sociales	la riqueza ambiental. Saberes ancestrales. La autonomía. La identidad.	Tierra productiva. Riqueza ambiental. La minga El trueque
Amenazas	La incidencia de la cultura occidental o mayoritaria. Conflicto armado.	La cultura occidental. La tecnología	Los partidos políticos. Actores armados. El Estado. Los cultivos ilícitos.	Fumigaciones Explotación del medio ambiente por parte de multinacionales. Presencia de batallón de alta montaña.	El reemplazo de productos diferentes a la alimentación propia. Cultivos ilícitos. Conflicto armado. Programas asistencialistas.

Finalmente, la propuesta política para el pueblo Yanakona, se concreta en la construcción de la identidad política, que se compone de la estructuración de identidad cultural y autonomía. La cual es posible a través de la ejecución del plan de vida como eje vital. Uno de los caminos pensados se articula a partir de pensar en una política femenina que logre

generar un camino de unidad, organización e identidad. Uno de los primeros puntos a tener en cuenta es el ejercicio pleno de una política femenina, fuera de toda forma de control capitalista y patriarcal que se estructuró en la sociedad y des territorializó toda forma de pensamiento autónomo. Esta política no es una visión sectaria del feminismo, como lo que hoy en día se conoce en algunos sectores o movimientos feministas. Si no que la idea es pensar como lo femenino puede generar transformaciones en las sociedades. Una política femenina no implica el ejercicio del poder de la mujer, si no de una concepción que se moldea desde su sensibilidad como madre, esposa, hija y mujer. A continuación se presentan unos principios básicos sobre los que se articula una política femenina:

Organización, Concertación, Unidad, solidaridad, participación, Educación, Autoridad, distribución de recursos, equidad, integración, compromiso, responsabilidad, protección, gestión, autonomía, familia, cultura, identidad.

ORGANIZACIÓN: organización de la casa Yanakona desde sus pilares políticos. Parámetros de orden, viabilidad y priorización de los proyectos.

CONCERTACIÓN: de las actividades a desarrollar y procesos a nivel interno y externo de la organización, teniendo como base el consenso de la comunidad.

UNIDAD: unidad que se materializa desde la familia, y la comunidad, donde no es permisible la desintegración ni la violencia al interior de la misma.

AUTORIDAD: Autoridad y firmeza en las decisiones. y aplicación de justicia como un principio básico para permanecer en Unidad. Castigos, correctivos, eficientes y justos.

EUCACION: Como un instrumento vital desde la gestación de los bebés. Y parte fundamental de todos los niveles de la vida.

DISTRIBUCION DE RECURSOS: adecuada distribución de los recursos a través de la priorización de proyectos y acciones orientadas a la comunidad.

CONCLUSIONES

Este trabajo, tuvo como finalidad acentuar el proceso organizativo de la comunidad Yanakona, afianzado desde el plan de vida como eje fundamental del proceso. Ahí es donde se consolida una ruta y un camino por el cual se estructura la identidad política. Los conflictos y dinámicas asociados al nivel interno y externo de la organización, dificultaron el libre accionar del movimiento, pero a si mismo lo revitalizó en tanto estos, se establecieron como el motor de la lucha. En este sentido se puede concluir que:

El pueblo Yanakona, a diferencia de los pueblos ancestrales del departamento del Cauca, empezó a reconstruir sus identidad solo a partir de la década de los ochenta, ante la pérdida de la mayor parte de sus rasgos identitarios, debido a causas estructurales. En este sentido se habla de una identidad reinventada y en proceso de construcción y consolidación.

La acción colectiva y la estrategia política del pueblo Yanakona, se centra en mecanismos de negociación y consenso que le atribuye una forma distinta de acción política, contrastada con otros movimientos sociales. Donde las movilizaciones y la acentuación del conflicto se centran en una estrategia de construcción de Identidad y autonomía. Cuando la negociación y el consenso se deterioran, aparece el conflicto como una esfera en la acción colectiva.

Las comunidades indígenas del Macizo Colombiano, han estado fuertemente influenciadas por el poder de los partidos y políticos tradicionales, que tienen injerencia en las decisiones de los cabildos. A pesar de que nuevos movimientos alternativos han intentado hacer parte de la esfera del poder local, las redes de clientelas y de poder de los líderes políticos tradicionales no ha permitido que se desarrolle procesos de autonomía en este campo. Sin embargo lo que se puede determinar es que la política adquiere una nueva forma de interpretación, donde lo electoral pareciera apartarse del centro de la acción política y de lo político. La estrategia se centra en procesos que transforman lo social, lo cultural, lo político y lo económico. Lo político se afianza desde los imaginarios que se crean alrededor de la construcción y recuperación de la identidad política, más que de procesos que tiene que ver con lo electoral, por lo tanto lo electoral deja de ser parte principal de la disputa política en el terreno de lo cultural y lo político, para concentrar una nueva forma de lucha.

Los cultivos de uso ilícito generaron un tipo de desarticulación social, pedida de identidad y violencia indiscriminada. Asimismo y obedeciendo a esta lógica, la presencia de los actores armados en la región, y la aparición de un tercer actor, el paramilitarismo, desencadenaron una disputa territorial que incidieron en procesos político organizativos de las comunidades.

Tanto los cultivos de uso ilícitos, como la influencia de los partidos tradicionales constituyen los mayores conflictos a nivel externo que han deteriorado las dinámicas internas de la comunidad, tanto en la identidad como en la autonomía. Sin embargo son estos conflictos los que han suscitado mayor contraposición y por lo tanto procesos de cohesión social y solidaridad para superar la incidencia de estas problemáticas.

El plan de vida es el eje político de la organización social, y es aquí donde se estructuran y se enfrentan la conflictividad del pueblo Yanakona. Su objetivo principal es la construcción

de identidad política, que es entendida como la condición de un pueblo que logra materializar física y simbólicamente la autonomía y la identidad.

El pueblo Yanakona ha recuperado parte de su identidad como pueblo y desarrolla cada vez más mecanismos que le permiten pensarse como comunidades autónomas y con identidad. La estrategia se afianza en la construcción de un modelo de educación propia, en la etapa de darle vida al plan de vida.

La identidad política del pueblo Yanakona, se estructura a partir de la identidad cultural y la autonomía, que es lo que permite la construcción de Nación de los pueblos indígenas. En este caso el pueblo Yanakona trabaja en la construcción del modelo de educación propia, desde donde se enfatiza en tres aspectos: la recuperación del idioma propio, la consolidación de la guardia Indígena y el papel político de la mujer Yanakona. El objetivo principal es la construcción de la identidad política.

La propuesta política en la que se articuló este trabajo se orientó hacia la construcción de identidad política. Una de las alternativas es la construcción de una política femenina que plantea principios básicos desde la sensibilidad de la mujer en su rol familiar. Este camino orienta la estructuración de una identidad política.

BIBLIOGRAFIA

AGREDO, JULIANA, FLOREZ, LORENA, Hacia una caracterización de las acciones colectivas en el departamento del Cauca, 1991-2002, Popayán, departamento de ciencia política, Universidad del Cauca, 2005.

ARCHILA, MAURICIO, Idas y venidas, vueltas y revueltas, protestas sociales en Colombia 1958-1990, Bogotá, ICANH, CINEP, 2003.

BASTIDAS ANDREA, Campesinos he identidad: un proceso organizativo en el Macizo Colombiano. Popayán, departamento de antropología, Universidad del Cauca.

BELLO ÁLVARO, Etnicidad y Ciudadanía en América Latina, la Acción Colectiva de los Pueblos Indígenas. CEPAL, Santiago de Chile, 2004.

BENEDICT, ANDERSON, Comunidades Imaginadas, reflexiones sobre el origen y la difusión del Nacionalismo. México, Fondo de Cultura Económica, 1993.

BLAIR TRUJILLO ELSA, Memorias e identidades colectivas: Desafíos de la violencia, en Revista: Estudios Políticos no 12.

_____, Violencia e identidad, en Revista: Estudios Políticos no 13.

CARDOSO DE OLIVEIRA 1996:174

COLON, FRANCISCO, Multiculturalismo o lenguaje político de las identidades, en revista Estudios Políticos, no 11.

CLAUSEWITZ, KARL VON, de la guerra, táctica y estrategia, Barcelona, 1999.

DUQUE Daza Javier. La circulación de la clase política en Colombia: El congreso de la república durante el frente nacional. Revista Sociedad y Economía. N 8, abril de 2005, págs. de 29 al 60.

FERNAN, E, González, Ingrid J Bolívar, Teófilo Vasque. Violencia política en Colombia, de la nación fragmentada a la construcción del Estado. Cinep. Bogotá. 2002.

GAETANO. La clase política, selección de Norberto Bobio. Fondo de Cultura Económica, SLP, 2002.

GARCIA MIGUEL, violencia y ciudadanía, el conflicto político en Colombia como un enfrentamiento de proyectos ciudadanos, en revista estudios políticos no 17.

GARCÍA ANA RUBIO, Perspectivas teóricas en el estudio de los Movimientos Sociales, en revista de ciencias sociales del instituto universitario de investigación Ortega y Gasset.

Madrid (España). Revista electrónica cuatrimestral n 3 enero 2004 Htp/
www.ortegaygasset.edu/circunstancia03/art4.

GARCÍA CANCLINI, Néstor. Diferentes, desiguales y desconectados: Mapas de la interculturalidad. Gedesa Editorial. Barcelona, 2004.

GEERTZ CLIFFORD. LA INTERPRETACIÓN DE LAS CULTURAS. Gedisa Editorial. Duodécima reimpresión Barcelona España Sep. 2003

GROS, CHRISTIAN, Identidad, Estado y Modernidad, Bogotá, Instituto Colombiano de antropología e historia, 2000.

GUZMÁN ALVARO, Sociología y Violencia. Universidad del Valle, Facultad de Ciencias Sociales y Económicas, Departamento de Ciencias Sociales, Cali, 1990.

GRAMSCI, Antonio, El materialismo histórico y la filosofía de Benedetto Croce, Juan Pablos Editor, México 1975

GRUPPI Luciano, El concepto de hegemonía en Gramsci, Ediciones de Cultura Popular, México. Consultado el 29 de marzo de 2011 en
http://www.gramsci.org.ar/12/gruppi_heg_en_gramsci.htm

INGE SICHRA (COMP), Género, etnicidad y educación en América Latina, Madrid, ediciones Morata, 2004, pág. 23

JIMÉNEZ Rosalba, Lo masculino y lo femenino en las sociedades indígenas, a propósito de las políticas de género y educación, en INGE SICHRA,(Comp.) Genero, etnicidad y educación en América Latina, Madrid, ediciones MORATA, 2004, pág. 65

http://www.criccolombia.org/index.php?option=com_content&view=article&id=29&Itemid=70, consultado el 3 de noviembre de 2010

PECAUT, DANIEL, guerra y paz en Colombia, en revista FORO no 5.

PLENARIA DE LA ASAMBLEA PERMANENTE DE LA SOCIEDAD CIVIL POR LA PAZ, Terminar la guerra, pactar la paz, Bogotá, Indepaz, 2004.

IBARRA PEDRO, los Movimientos Sociales, transformaciones políticas y cambio cultural, Benjamin tejerina, Madrid, 1998.

LARRAÍN Jorge, ¿América Latina moderna? Globalización e identidad, Santiago, LOM Ediciones, 2005

LEÓN TRUJILLO JORGE, de Campesinos a Ciudadanos Diferentes, el levantamiento indígena, CEDIME 1994.

LÓPEZ G, Claudia Leonor “LA RECONSTRUCCIÓN DE LA CASA YANAKONA” Etnicidad y transformación del espacio social en el Macizo Colombiano en www.nacionyanakuna.org, 15 de abril de 2010

MARQUEZ, GERINALDO, violencia política y dialogo nacional, en revista FORO no 8.

MAPALLO, SOLMARY, el concepto de identidad política del CRIC desde los principios de Unidad, tierra, cultura y autonomía, Popayán, departamento de filosofía, universidad del Cauca, 2006.

MAZABUEL, NELSON, elementos y reflexiones sobre el proceso de formulación del plan de vida del resguardo indígena purace, Popayán, licenciatura en etnoeducación, universidad del Cauca, 2001.

MELUCCI ALBERTO, Acción Colectiva, vida cotidiana y democracia, México, el colegio de México, centro de estudios sociológicos, 2002.

MORENO Arteaga, Darío: El sistema del clientelismo en Popayán 1930-1940. MINISTERIO DEL CULTURA, SLP, 2002. Pág. 30.

NOTES, BEATRIZ, compiladora, Territorio y cultura, territorio de conflicto y cambio sociocultural, Manizales, grupo de investigación territorialidades, departamento de antropología y sociología, Universidad de Caldas, 2001.

PERAFAN, CESAR CARLOS, Impactos de cultivos ilícitos en pueblos indígenas en Colombia, informe de buenas prácticas. 1999.

RANGEL, ALFREDO. El poder paramilitar, planeta, Bogotá, 2005

REMO F ENTELMAN, Teoría de los Conflictos, Hacia un nuevo paradigma, fundamentos PARC, Barcelona, marzo del 2002.

RESTREPO EDUARDO, URIBE MARÍA VICTORIA, La antropología de la modernidad: identidades, etnicidades y movimiento social en Colombia, Bogotá, Instituto colombiano de antropología, 1997.

REVILLA MARITZA, CAMONA SERGIO, En los tiempos de la identidad: las dimensiones cultural y política de las identidades colectivas, en Revista Estudios Políticos no 20.

SALGADO HENRY, “los actores armados y sus planteamientos frente al tema agrario y al narcotráfico”, en: Controversia n.180 Cinep, 2002

SERRANO GÓMEZ ENRIQUE, Consenso y conflicto Schmitt y Arendt, la definición de lo político.

_____, El conflicto político. Una reflexión filosófica, en Revista: Estudios Políticos no 11.

SCHMITT CARL, El concepto de lo político, Madrid alianza, 1991.

STATHIS KALIVAS, la violencia en medio de la guerra civil, esbozo de una teoría, en revista Análisis político no 42.

_____, la ontología de la violencia política, acción he identidad en las guerras civiles, en revista Análisis político no 52.

VILLA WILLIAM, HOUGHTON JUAN, Violencia política contra los pueblos indígenas en Colombia 1974-2004, Bogotá, CECOIN. OIA. IWGIA, 2004.

TOURAINÉ, ALAIN, Crítica a la modernidad, Madrid, Peñalara, 1993.

WEBER MAX, Economía y Sociedad. Esbozo de sociología comprensiva, Bogotá, Fondo de cultura económica, 1997.

ZAMBRANO, CARLOS VLADIMIR, Identidad, indios y etnias, 1990.

_____, Yanacay: en busca del camino real, etnicidad y sociedad en el macizo colombiano; editorial gente nueva, Bogotá.

_____, Hombres de Páramo y montaña, los YANAKONAs del macizo colombiano, Bogotá, ICAN, 199

OTRAS FUENTES

PERIODICO EL LIBERAL, POPAYAN, 1997-2008

DOCUMENTOS ORGANIZACIONES SOCIALES Y OTROS

ALCALDIA DE SOTARA, Diagnostico Socioeconómico y productivo, beneficiarios programas familias en acción, Sotara, 2007

CABILDO MAYOR YANAKONA, La situación actual de los derechos humanos para el pueblo Yanakona, Cabildo Mayor, Autoridad tradicional del territorio Yanakona, junio de 2010

CABILDO MAYOR YANAKONA, PROGRAMA DE EDUCACION, ¿La Educación es el camino?, construyendo memoria Yanakona, Popayán, autoridades indígenas Yanakona, 2007

CABILDO MAYOR YANAKONA, Plan de vida “Reconstruyendo la Casa Yanakona”, territorio Yanakona, 2001-2002.

CONSEJO DE AUTORIDADES TRADICIONALES DEL PUEBLO YANAKONA CABILDO MAYOR, Continúa el despojo territorial del macizo colombiano por parte del gobierno. Vereda Monterredondo territorio YANAKONA, marzo 21 de 2009, en <http://www.cric-colombia.org/noticias/index.php?show=6&catid=2>, 15 de abril de 2009.

CONCEPTOS DEL PUEBLO INDÍGENA YANAKONA, www.nacionyanakuna.org, 13 de mayo del 2007

DOCUMENTO PUEBLO YANAKONA, 2001, en www.nacionyanakuna.org, 19 de junio de 2010

DOCUMENTO, MISION DE OBSERVACION ELECTORAL, Narrativa MOE Cauca ESQUEMA DE ORDENAMIENTO TERRITORIAL – municipio de San Sebastián, Documento Técnico de Soporte, capítulo 5, desarrollo alternativo.

MEMORIAS, DEL NOVENO ENCUENTRO SOCIOPOLÍTICO Y CULTURAL DEL PUEBLO YANAKONA “Dimas Onel Majin Palechor” Cali, 29, 30, 31 de octubre y 1 de noviembre de 2004.
http://www.nacionyanakuna.org/Paginas/Docs_NacionYanakuna/Documentos%20nacion%20yanakuna.htm

PROGRAMA DE EDUCACIÓN DEL CABILDO MAYOR YANAKONA, Documento “el modelo educativo Yanakona”, Cabildo Mayor Yanakona, programa de educación, Ministerio de educación Nacional, 2010.

PROGRAMA DE EDUCACIÓN, CABILDO MAYOR YANAKONA. Documento dimensión de procesos para la reconstrucción de territorios Yanakonas. Sección, procesos para consolidar el ejercicio de la autonomía en el pueblo Yanakona. Cabildo Mayor Yanakona, 2010.

SESEXTO ENCUENTRO CONTINENTAL TAWAINTISUYU PACHA DE JOVENES Y NACIONALIDADES ORIGINARIOS NUMII RAIN KAI KAI 160,516- PK JUYA Caimare Chico, Páez, Zulia- Venezuela – 18 al 24 JUNIO 2008
<http://www.nacionyanakuna.org/Paginas/TawaSeis/Tawantisuyu6.htm>

ENTREVISTAS

Entrevista a Elmer Antonio Jiménez, ex Gobernador Mayor del Resguardo de Pancitara. Pancitara (la Vega) 10 de julio de 2010.

Entrevista a Osvaldo Cerón, Gobernador del cabildo interno de la colonia de Rio Blanco. Popayán 6 de septiembre de 2009.

Entrevista a Oscar Salazar, líder del movimiento Comunal de la Vega (CAUCA), 2009

Entrevista a Alfredo Anacona, Ex Gobernador y Comunero del Resguardo de Rioblanco, Sotara, 29 de marzo de 2010, resguardo de Rio blanco, Sotara.

Entrevista a Comunero indígena del resguardo de Rioblanco, Rioblanco, Sotara, 15 de agosto de 2010

Entrevista a Alfredo acosta coordinador de la guardia indígena, la María Piendamó, Congreso regional del CRIC, 2009

Entrevista a Inty Wayna Chikangana, Gobernador del Resguardo de Caquiona, Popayán 18 de Noviembre de 2010.